

العروة فی مناسک الحج و العمرة

فتاویٰ حج و عمرہ

(حصہ پنجم)

تالیف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

نام کتاب : العروة فی مناسک الحج و العمرة
”فتاویٰ حج و عمرہ“

تصنیف : حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت : ذوالحجہ 1431ھ - نومبر 2010ء

تعداد اشاعت : 3000

ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاغذی بازار میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

خوشخبری نیہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

پر موجود ہے۔

اطلاع

تمام قارئین اور ممبران کو مطلع کیا جاتا ہے کہ ادارے کے ماتحت سن 2010ء کی ممبر شپ کے لئے ماہ اکتوبر کی کتاب میں فارم شائع ہو چکا ہے، اب آپ کی سہولت کے لئے ماہ نومبر میں دوبارہ فارم شائع کیا جا رہا ہے لہذا تمام قارئین اور ممبران سے جو کہ سن 2010ء کے لئے ممبر شپ حاصل کرنا چاہتے ہیں وہ کتاب کے آخر میں دیئے فارم کو جلد از جلد پُر کر کے ادارے کے ایڈریس پر روانہ کر دیں۔ تاخیر کی صورت میں ممبر شپ کا حصول دشوار ہوگا۔

فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	5
۱۔	میقات سے احرام باندھنا افضل ہے میقات سے پہلے	7
۲۔	مکہ میں اقامت پذیر کا اپنے ہوٹل سے احرام باندھ کر عمرہ کرنا	13
۳۔	محرمہ مکہ آئی پھر میقات سے باہر چلی گئی واپسی کا کیا حکم ہے؟	17
۴۔	صرف نیت کر لینے سے احرام والا نہ ہوگا؟	19
۵۔	صرف تلبیہ کہہ لینے سے احرام والا نہ ہوگا	22
۶۔	ماہواری کا اندیشہ ہو تو عورت کس حج کا احرام باندھے	24
۷۔	نیند میں منہ سے نکلنے والا پانی ناپاک نہیں	26
۸۔	احرام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا احرام کے بعد ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا	26
۹۔	حالت احرام میں سر پر سامان اٹھانے کا حکم	27
۱۰۔	حاجی تلبیہ پڑھنا کب موقوف کرے؟	30
۱۱۔	کعبہ معظمہ پر پہلی نظر پڑے تو کوئی دعا مانگے؟	32
۱۲۔	حاجی یا معتمر اپنا دایاں کندھا کب کھولے؟	34
۱۳۔	اضطباع کے کتنے پھیروں میں کرے؟	37
۱۴۔	طواف زیارت میں اضطباع کا حکم	39
۱۵۔	سلے ہوئے کپڑے پہننے والے کا اضطباع	44

۱۶۔	مکہ مکرمہ سے پیدل اور سوار ہو کر منی و عرفات جانے میں فرق	47
۱۷۔	طواف کے سات پھیروں کے بعد بھول کر آٹھواں شروع کرنا	50
۱۸۔	طواف زیارت کے بغیر میقات سے عمرہ کا احرام باندھنے والا پہلے کیا کرے	52
۱۹۔	منیٰ کی حدود اور اس میں توسیع	53
۲۰۔	نیومنی میں خیمے لینا کیسا ہے؟	56
۲۱۔	حج میں دم شکر کی جگہ قربانی کرنا	95
۲۲۔	عورت کے حق میں حلق کروانا کیسا ہے؟	98
۲۳۔	عورت کے بال چھوٹے بڑے ہوں تو تقصیر کا حکم	99

پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے گنپ فقہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد میٹھا در میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کہ جن کے لئے ہم نے خود دارالافتاء کی جانب رجوع کیا تھا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ/۲۰۰۶ء اور ۱۴۲۸ھ/۲۰۰۷ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر فرمائے۔ پھر ۱۴۲۸ھ/۲۰۰۸ء اور ۱۴۳۰ھ/۲۰۰۹ء کے سفر حج میں اور کچھ کراچی میں مزید فتاویٰ تحریر ہوئے، اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا ان میں سے جن کی

اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور چار حصے اس سے قبل شائع کئے جو ۱۴۲۸ھ/۲۰۰۷ء تک کے فتاویٰ تھے بعد کے فتاویٰ کو جب جمع کیا گیا تو ضخامت کی وجہ سے اسے دو حصوں میں تقسیم کر دیا، اور وہ دو حصے ماہ نومبر اور دسمبر میں شائع کئے جا رہے ہیں اور یہ حصہ پنجم ہے جو ماہ نومبر کی اشاعت میں شامل کیا جا رہا ہے، جسے جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے 199 ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

میقات سے احرام باندھنا افضل ہے یا میقات سے پہلے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میقات سے احرام باندھنا افضل ہے یا میقات سے قبل جیسے کوئی شخص پاکستان سے چلا، وہیں سے احرام کی نیت کرے یا میقات پر سے گزرتے وقت نیت کرے، اس کے لئے کیا افضل ہے؟

(السائل: محمد عرفان الضیائی، مکہ مکرمہ)
بسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے بشرطیکہ احرام باندھنے والا احرام کی پابندیوں کا خیال رکھنے کی اپنے آپ میں استطاعت پاتا ہو اور اگر اُسے خوف ہے کہ وہ احرام کے ممنوعات سے نہیں بچ پائے گا تو اُس کے حق میں افضل یہ ہے کہ وہ میقات سے کچھ پہلے احرام کی نیت سے تلبیہ کہے، چنانچہ اپنے نفس پر امن پانے والے کے لئے فقہاء کرام نے فرمایا کہ

قال فی "فتح القدیر" (۱): و إنما كان التقديم على المواقف

أفضل (۲)

یعنی، "فتح القدیر" میں فرمایا کہ مواقیت سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں اس خطہ کی زیادہ تعظیم ہے اور پھر اس میں مشقت بھی زیادہ اس لئے اجر بھی زیادہ چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ "فتح القدیر" (۳) سے نقل کرتے ہیں:

۱۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل المواقف التي لا يجوز أن يحوزها الإنسان إلا محرماً، تحت قوله: و الأفضل التقديم عليها، ۳۳۶/۲

۲۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: في المواقف، تحت قوله: بل هو أفضل، ۵۵۳/۳

۳۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل في المواقف التي لا يجوز أن يحوزها الإنسان إلا محرماً، ۳۳۶/۲

لأنه أكثر تعظيماً و أوفر مشقة و الأجر على قلر المشقة (۴)
یعنی، کیونکہ اس میں تعظیم زیادہ ہے اور مشقت وافر ہے اور اجر بقدر مشقت ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اسلاف بعید مقامات سے احرام باندھنے کو مستحب سمجھتے تھے چنانچہ علامہ شامی "فتح القدیر" (۵) سے نقل کرتے ہیں:

و لذا كانوا يستحبون الإحرام بهما من الأماكن القاصية (۶)
یعنی، اسی لئے وہ حج و عمرہ کا احرام بعید مقامات سے مستحب سمجھتے تھے۔

اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کا مقامات بعیدہ سے احرام باندھنا مروی ہے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی "فتح القدیر" (۷) سے نقل کرتے ہیں:

رَوَى عَنْ "ابْنِ عَمَرَ": أَنَّهُ أُحْرِمَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، وَ "عِمْرَانَ بْنَ الْحَصِينِ" مِنَ الْبَصْرَةِ، وَ عَنِ "ابْنِ عَبَّاسٍ" أَنَّهُ أُحْرِمَ مِنَ الشَّامِ، وَ ابْنِ مَسْعُودٍ" مِنَ الْقَادِشِيَّةِ (۸)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے

۴۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: في مواقف، تحت قوله: بل هو أفضل، ۵۵۳/۳

۵۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل المواقف التي لا يجوز أن يحوزها الإنسان إلا محرماً، ۳۳۶/۲

۶۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: في المواقف، تحت قوله: بل هو أفضل، ۵۵۳/۳

۷۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل المواقف التي لا يجوز أن يحوزها الإنسان إلا محرماً، ۳۳۶/۲

۸۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: في المواقف، تحت قوله: بل هو أفضل، ۵۵۳/۳

ان مقامات (یعنی بیت المقدس، بصرہ، شام اور قادیسہ) میں سے کوئی میقات نہیں ہے بلکہ ہر ایک میقات سے بہت دُور ہے، صحابہ کرام علیہم الرضوان کا یہ عمل اس کے افضل ہونے کی دلیل ہے اور پھر صحابہ کرام علیہم الرضوان کے اس عمل کی بنیاد حضور ﷺ کا فرمان ہے چنانچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا:

۹۔ اس کی تخریج امام مالک نے ”الموطأ“ کے کتاب الحج، باب مواقیت الإہلال، (برقم: ۳۶۸، ص ۲۲۵)، میں فرمائی مگر اس میں ہے کہ آپ نے ایلیماء سے احرام باندھا اور امام شافعی نے ”السنن الکبریٰ“ کے کتاب الحج، باب فضل من اهل من المسجد الاقصیٰ الی المسجد الحرام، (برقم: ۹۸۲۷، ۵/۵) میں اور ”معرفة السنن والآثار“ کے کتاب المناسک (باب الاختیار فی تأخیر الإحرام الی المیقات و من اختار أن یحرم قبله) (برقم: ۲۷۷۰، ۳/۵۳۸) میں اور علامہ ابن عبد البر نے ”المہید“، (حدیث التاسع و أربعون لنافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، ۱۰۳/۶، برقم: ۳۹/۳۵۶) میں فرمائی ہے۔

۱۰۔ اس کی تخریج امام بیہقی نے ”السُّنَنِ الْكُبْرَى“ کے کتاب الحج، باب من اسْتَحَبَّ الْإِحْرَامَ مِنْ دَوْرَةِ أَهْلِهِ، (برقم: ۹۸۳۲، ۴۶/۵) میں اور ”معْرِفَةُ السُّنَنِ وَالْآثَارِ“ کے کتاب الْمَنَاسِكِ، (باب الْإِخْتِيَارِ فِي تَرْكِ الْإِحْرَامِ إِلَى الْمِيقَاتِ الْخ، برقم: ۲۷۷۲، ۵۳۹/۳) میں اور علامہ ابن عبد البر نے ”التَّمْهِيدُ“، (برقم: ۴۹/۳۵۶، حَدِيثُ النَّاسِعِ وَالْأَرْبَعُونَ لِنَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، ۱۰۲/۶، ۱۰۳) میں فرمائی ہے۔

۱۱۔ اس کی تخریج علامہ ابن عبد البر نے ”المہید“ (برقم: ۳۹/۳۵۶، حدیث التاسع و الأربعون لنافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ۱۰۳/۶) میں فرمائی ہے اور اس میں ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے شام سے احرام باندھا۔

۱۲۔ اس کی تخریج علامہ ابن عبد البر نے ”التمہید“ (برقم: ۳۵۶، ۱۰۳/۶) میں فرمائی ہے۔

”مَنْ أَهْلٌ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِعُمْرَةٍ أَوْ حَجَّةٍ غَفَرَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ“ (١٣)

یعنی، جس نے مسجد اقصیٰ سے عمرہ کا حج کا احرام باندھا اللہ تعالیٰ نے اُس کے تمام پچھلے گناہ معاف فرما دیئے۔

اور تقدیم احرام کی افضلیت اس صورت میں ہے جب محرم اپنے نفس پر امن پاتا ہو کہ وہ ممنوعاتِ احرام کے ارتکاب سے بچ سکے گا اور اس کا احرام حج کے مہینوں میں ہو کہ فقہاء کرام نے اشہر حج سے قبل احرام کو مکروہ قرار دیا ہے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین ^{حکمی} متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

بل هو الأفضل إن في شهر الحج وأمين على نفسه (١٤)

یعنی، بلکہ یہ افضل ہے اگر حج کے مہینوں میں ہو اور اپنے نفس پر امن پاتا ہو۔
اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابد بن شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله: "إِنْ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ" أَمَّا قَبْلُهَا فَيُكْرَهُ وَإِنْ أَمِنَ عَلَى نَفْسِهِ

١٣- سُئِنَ أَبِي دَاوُدَ، كِتَابَ الْمَنَاسِكِ، بَابُ فِي الْمَوَاقِيتِ، بِرَقْمٍ: ١٧٤١، ٢/٥٢٤
أَيْضاً سُئِنَ ابْنَ مَاجَةَ، كِتَابَ الْمَنَاسِكِ، بَابُ مَنْ أَهْلٌ بِعَمْرَةٍ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، بِرَقْمٍ:
٣٠٠١، ٣٠٠٢، ٣/٤٦٦

أيضاً المعجم الكبير للطبراني، برقم: ١٠٠٦، ٤١٦/٢٣

أيضاً العُتْن الكبرئ للبيهقي، كتاب الحج، باب فضل من أهل من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام، برقم: ٦٢٦، ٤٥/٥

أَيْضاً سُنَنُ الثَّارِقُطْنِي، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْمَوَاقِيتِ، بِرَقْم: ٢٦٨٥، ٢/٢٤٨

أيضاً الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، كتاب الحج، باب فضل الحج والعمرة،
برقم: ٥/٦، ٣٦٩٣

أيضاً مسند أبي يعلى، مسند أم سلمة زوج النبي ﷺ، رقم: ٢٢/٦٨٩٤، ص ١٢٤٠

أيضاً المسئلة: ٢٩٩/٦

١٤- الدر المختار، كتاب الحج، ص ١٥٨

الوقوع في المحظورات لشبهه بالإحرام بالركن كما مر
یعنی، علامہ ہسکلی کا قول ”احرام باندھنا اگر اشہرج میں ہو“ مگر اشہرج
سے قبل تو مکروہ ہے، اگرچہ ممنوعات احرام میں واقع ہو جانے سے اپنے
نفس پر امن پاتا ہو کہ احرام کو رکن کے ساتھ مشابہت ہے جیسا کہ پہلے
گزارا۔ (۱۵)

اور اس کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے چنانچہ علامہ علاء الدین ہسکلی حنفی لکھتے ہیں:
و إطلاقها يفيد التحريم (۱۶)
یعنی، کراہت کا اطلاق تحریم کا فائدہ دیتا ہے۔

۱۵۔ علامہ شامی نے ”کما مر“ فرما کر علامہ ہسکلی کی اس عبارت کی طرف اشارہ فرمایا جو ”در مختار“
میں ایک صفحہ قبل (ص ۵۷ پر) ہے اور وہ یہ ہے کہ يَكْرَهُ الإحرام لَهَا و إن أمِنَ على نفسه
من المحظور لشبهه بالركن كما مر
یعنی، حج کا احرام حج کے مہینوں سے قبل مکروہ ہے رکن کے ساتھ اس کی مشابہت کی وجہ سے اگرچہ
اپنے نفس پر ممنوع (احرام میں وقوع) سے امن پاتا ہو جیسا کہ پہلے گزارا۔
علامہ علاء الدین ہسکلی نے ”در مختار“ میں ”کما مر“ فرما کر (ص ۱۵۷ پر) اپنی اس عبارت
سے ایک صفحہ قبل (ص ۱۵۶ پر) صاحب ”تنوير الأبصار“ علامہ ترمذی کی عبارت ”و فرضه
الإحرام“ پر اپنی شرح کی طرف اشارہ فرمایا اور وہ یہ ہے کہ

وهو شرط ابتداء وله حكم الركن انتهى الخ

یعنی، احرام ابتداء بشرط ہے اور اس کے لئے انتہاء رکن کا حکم ہے۔

اور ”یہ ابتداء بشرط ہے“ کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ علامہ سید احمد بن
محمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ ”حاشیہ علی الدر“ (کتاب الحج، تحت قوله: و هو شرط
ابتداء، ۴۸۵/۱) سے نقل کرتے ہیں کہ

حتى صحَّ تقديمه على أشهر الحج وإن كره (رد المحتار على الدر المختار، کتاب
الحج، مطلب: فی فروع الحج و واجباتہ تحت قوله: و هو شرط ابتداء، ۵۳۷/۳)
یعنی، یہاں تک کہ احرام کی حج کے مہینوں پر تقدیم درست ہے اگرچہ مکروہ ہے۔

۱۶۔ الدر المختار، کتاب الحج، تحت قوله: يَكْرَهُ الإحرام لَهَا، ص ۱۵۶

اس کے تحت علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں کہ ”قہستانی“ نے ”جامع الرموز“
(۱۷) میں کراہت کو تحریمی کے ساتھ متقید کیا ہے اور علامہ علاء الدین سمرقندی کی ”تحفة
الفقهاء“ (۱۸) سے کراہت پر اجماع نقل کیا ہے اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نے ”بحر
الرائق“ (۱۹) میں ممنوع احرام میں وقوع کے خوف اور عدم خوف کی تفصیل بیان کئے بغیر اسی کی
تصریح کی ہے اور فرمایا جس نے (ممنوع احرام میں وقوع کے خوف اور عدم خوف میں)
صاحب ”ظہیریہ“ (۲۰) کی طرح میقات مکانی پر قیاس کرتے ہوئے فرق کیا اُس نے خطا کی
ہے لیکن ”قہستانی“ نے (۲۱) میں ”محیط“ (۲۲) سے بھی (ممنوع احرام میں وقوع کے
خوف اور عدم خوف کی) تفصیل کو ذکر کیا ہے۔

بہر حال رائج یہی ہے کہ ممنوع احرام میں واقع ہونے کے خوف اور عدم خوف میں فرق
کئے بغیر حج کے مہینوں سے قبل حج کا احرام مکروہ تحریمی ہے۔

اور اگر ممنوعات احرام میں واقع ہونے کا خوف ہے کہ اس سے احرام کی پابندی کا لحاظ
نہ ہو سکے گا تو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ میقات سے احرام باندھے بلکہ آخری میقات
سے احرام باندھنا اُس کے حق میں افضل ہے، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

و إلا فالإحرام من الميقات أفضل بل تأخير إلى آخر

المواقيت على ما اختاره ابن أمير حاج كما قلناه (۲۳)

۱۷۔ جامع الرموز، کتاب الحج، تحت قوله: كَرِهَ إِحْرَامَهُ قَبْلَهَا، ۳۹۱/۱

۱۸۔ تحفة الفقهاء، کتاب المناسك، من شرط الأداء الإحرام، ص ۱۹۱، و قال فيه: و
أجمعوا أن الإحرام قبل أشهر الحج مكروه الخ

۱۹۔ البحر الرائق، کتاب الحج، تحت قوله: صحَّ تقديم عليها، ۵۵۸/۲، ۵۵۹

۲۰۔ الفتاوى الظهيرية، کتاب الحج، فصل فيمن يجب عليه الحج الخ

۲۱۔ جامع الرموز، کتاب الحج، تحت قوله: كَرِهَ إِخْرَاجَهُ، ۳۹۱/۱

۲۲۔ المحيط البرهاني، کتاب المناسك، الفصل السابع، بيان وقت الحج والعمرة،
برقم: ۳۳۵۷، ۴۴۷/۳

۲۳۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی الواقيت، تحت قوله: و أمِنَ
على نفسه، ۵۵۳/۳

یعنی، ورنہ میقات سے احرام باندھنا افضل ہے بلکہ اُسے آخری میقات تک مؤخر کرنا افضل ہے اس بناء پر جسے ابن امیر حاج نے اختیار فرمایا جیسا کہ پہلے ذکر کیا۔

اور حج کے مہینوں سے قبل احرام مکروہ تحریمی ہے اگرچہ ممنوعات احرام میں وقوع کے خوف سے امن پاتا ہو جیسا کہ ہم نے کُتُب فقہ سے ذکر کیا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ، ۱۴ نومبر ۲۰۰۹ م 655-F

مکہ میں اقامت پذیر کا اپنے ہوٹل سے احرام باندھ کر عمرہ کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے گروپ کو مکہ مکرمہ آئے ہوئے چند دن گزر گئے ہیں ہم لوگوں نے حج تمتع کیا ہے، کراچی سے عمرہ کا احرام باندھا تھا، آ کر عمرہ کر لیا اور ایام حج میں حج کا احرام باندھیں گے، ہمارے ساتھ ایک خاتون ہیں جس نے مکہ مکرمہ میں اپنے ہوٹل سے ہی عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کا طواف اور سعی کی، بالوں کی تقصیر کروا کے احرام کھول دیا، ایسی صورت میں اس کا عمرہ ادا ہوا یا نہیں اور اس پر کچھ لازم ہو گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی از کاروان اہلسنت، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: وہ شخص جو حج تمتع کے ارادے سے مکہ مکرمہ آیا اور عمرہ سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ میں اقامت پذیر ہوا اب وہ احرام کے حق میں کمی کے حکم میں ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وَالضَّابِطُ فِيهِ: أَنَّ مَنْ وَصَلَ إِلَى مَكَانٍ صَارَ حُكْمُهُ حُكْمَ أَهْلِهِ (۲۴)

۲۴۔ لباب المناسك مع شرحه للقاري، باب المواقيت، فصل و قد يتغير الميقات بتغيير الحال، ص ۹۴

یعنی، اس میں ضابطہ یہ ہے کہ بے شک جو شخص کسی جگہ پہنچا تو اُس کا حکم وہ ہو گیا جو اُس جگہ کے رہنے والوں کا ہے۔
مؤلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

”وَالضَّابِطُ فِيهِ: أَيْ: الْقَاعِلَةُ الْكُلِّيَّةُ فِي هَذَا الْحُكْمِ (۲۵)

یعنی، (علامہ رحمۃ اللہ سندھی کے قول) ”اور اس میں ضابطہ ہے“ کا مطلب ہے کہ اس حکم میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ (جو شخص کسی جگہ پہنچا اس کا حکم وہ ہو گیا جو وہاں کے رہنے والوں کا ہے)

اور مکہ کے رہنے والوں کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ حج کا احرام حرم سے اور عمرہ کا احرام حل سے باندھیں گے کہ اُن کے لئے حج کی میقات حرم اور عمرہ کی میقات حل ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

فَوَقْتُ الْحَرَمِ لِلْحَجِّ، وَ الْحَلُّ لِلْعُمْرَةِ (۲۶)

یعنی، پس اُس کی میقات حج کے لئے حرم اور عمرہ کے لئے حل ہے۔
اور یہی حکم ہر اُس غیر کی شخص کا ہے جو حرم میں داخل ہوا، چنانچہ لکھتے ہیں:

وَكُنْذَلِكْ (أَيْ: مِثْلَ حُكْمِ أَهْلِ الْحَرَمِ) كُلُّ مَنْ دَخَلَ الْحَرَمَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِ وَإِنْ لَمْ يَنْوِ إِقَامَةً بِهِ كَالْمُفْرِدِ بِالْعُمْرَةِ، وَ الْمُتَمَتِّعِ وَ الْحَلَالِ (۲۷)

یعنی، اور اسی طرح (یعنی اہل حرم کے حکم کی مثل ہے) ہر اُس شخص کا حکم

۲۵۔ المسلك المنقسط في المناسك المتوسط، باب المواقيت، فصل: و قد يتغير الميقات الخ، ص ۹۴

۲۶۔ لباب المناسك مع شرحه للقاري، باب المواقيت، فصل في الصنف الثالث و هم من كان منزله في الحرم، ص ۹۳

۲۷۔ لباب المناسك مع شرحه للقاري، باب المواقيت، فصل في الصنف الثالث و هم من كان منزله في الحرم، ص ۹۳

ہے جو اہل حرم کے غیر سے حرم میں داخل ہوا اگرچہ اُس نے حرم میں اقامت کی نیت نہیں کی جیسے مفرد بالعمرة اور متمتع اور غیر مُحَرَّم۔

لہذا متمتع حج مہینوں میں میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر آیا اور عمرہ ادا کر کے مکہ میں ٹھہرا ہے وہ حج کا احرام حرم سے اور عمرہ کا احرام حل سے باندھے گا اور اگر وہ شخص حج کا احرام حل سے یا عمرہ کا احرام حرم سے باندھ لے تو اس پر لازم ہوگا کہ حج کے احرام کے لئے حرم کو لوٹے اور عمرہ کے احرام کے لئے حل کو جائے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

فَلَوْ أَحْرَمَ أَهْلُ الْحَرَمِ مِنَ الْجَلِّ لِلْحَجِّ وَ مِنَ الْحَرَمِ لِلْعُمْرَةِ
فَعَلَيْهِمُ الْعَوْدُ إِلَى وَقْتٍ۔ مَلْخَصاً (۲۸)

یعنی، پس اگر حرم کے رہنے والے نے حج کے لئے حل سے اور عمرہ کے لئے حرم سے احرام باندھا تو اُن پر اپنی میقات شرعی کی طرف لوٹنا لازم ہے۔

اس کے تحت ملا علی قاری لکھتے ہیں:

أَيُّ: إِلَى مِيقَاتٍ شَرْعِيٍّ لَهُمْ لَا رَتْفَاعَ الْحُرْمَةِ وَ سَقُوطَ
الْكُفَّارَةِ (۲۹)

یعنی، اُن پر اپنی شرعی میقات کو لوٹنا لازم ہے تاکہ حرمت مرتفع ہو جائے اور کفارہ ساقط ہو جائے۔

وہ شخص اگر عمرہ کا طواف شروع کرنے سے قبل حل چلا جائے اور وہاں جا کر تلبیہ کہہ لے اُس سے دم ساقط ہو جائے گا چنانچہ علامہ سندھی لکھتے ہیں:

فَإِنْ عَادَ قَبْلَ شُرُوعِهِ فِي طَوَافٍ أَوْ وَقُوفٍ سَقَطَ إِنْ لَبَّى (۳۰)

۲۸۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب المواقيت، فصل في مجاوزة الميقات بغير احرام، ص ۹۵

۲۹۔ المسلك المنقسط، باب المواقيت، فصل في مجاوزة الميقات بغير احرام، ص ۹۵

۳۰۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب المواقيت، فصل في مجاوزة الميقات بغير احرام، ص ۹۵

یعنی، پس اگر طواف شروع کرنے یا وقوف میں شروع ہونے سے قبل (اپنی میقات کو) لوٹ جائے اور (وہاں جا کر) تلبیہ کہہ لے تو دم ساقط ہو جائے گا۔

اور اور اگر نہ لوٹے اسی حال میں طواف عمرہ شروع کر دے تو اُس پر دم لازم ہو جائے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

وَ إِنْ لَمْ يَعُودُوا فَعَلَيْهِمُ اللَّئِمُ (۳۱) وَ الْإِثْمُ لَزِمٌ لَهُمْ (۳۲)
یعنی، اگر نہ لوٹیں تو ان پر دم لازم ہے اور انہیں گناہ لازم ہوگا۔

اور علامہ سید محمد امین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ ملا علی قاری کی ”شرح نقایہ“ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

وَ فِي ”شَرْحِ النَّقَائِةِ“ لِلْقَارِي: فَلَوْ عَكَسَ فَأَحْرَمَ لِلْحَجِّ مِنَ
الْجَلِّ أَوْ لِلْعُمْرَةِ مِنَ الْحَرَمِ لَزِمَهُ دَمٌ إِلَّا إِذَا عَادَ مُلْبًى إِلَى الْمِيقَاتِ
الْمَشْرُوعِ لَهُ كَمَا فِي ”الْبَابِ“ (۳۳)

یعنی، اور ملا علی قاری کی ”شرح نقایہ“ میں ہے کہ پس اگر عکس کیا پس حج کے لئے حل سے یا عمرہ کے لئے حرم سے احرام باندھا تو اُسے دم لازم ہو گیا مگر یہ کہ جب اس کے لئے مشروع میقات کی طرف تلبیہ کہتے ہوئے لوٹ آیا (تو دم ساقط ہو جائے گا) جیسا کہ (علامہ رحمۃ اللہ سندھی کی کتاب) ”اللباب“ (۳۴) میں ہے۔

۳۱۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب المواقيت، فصل في مجاوزة الميقات بغير احرام، ص ۹۵

۳۲۔ المسلك المنقسط في المناسك المتوسط، باب المواقيت، فصل في مجاوزة الميقات بغير احرام، ص ۹۵

۳۳۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، مطلب: في المواقيت، ۵۵۴/۳

۳۴۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب المواقيت، فصل في مجاوزة الميقات بغير احرام، ص ۹۵

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں کہ:

کسی کہ داخل حرم ست اگر احرام بست از حل برائے حج یا از حرم برائے عمرہ آثم گردود لازم باشد بدوے کہ عود کند بسوئے مکان مشروع برائے احرام و اگر عود نہ کرد لازم گردود بدوے (۳۵) یعنی، جو شخص داخل حرم ہے اگر حج کے لئے حل سے یا عمرہ کے لئے حرم سے احرام باندھ لے تو گنہگار ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ احرام کے لئے مشروع مکان کی طرف لوٹے، اگر نہ لوٹا تو اس پر دم لازم ہو گیا۔

ثابت ہوا کہ غیر مشروع مقام سے احرام باندھتے ہی مرتکب گنہگار ہو جاتا ہے، مقام احرام کو لوٹے یا نہ لوٹے اس پر توبہ لازم ہوگئی اور اگر نہ لوٹا تو اس پر دم بھی لازم ہو گیا اور لوٹ کر دم ساقط کرنے کا وقت طوافِ عمرہ شروع کرنے اور حج میں وقوفِ عرفات میں شروع ہونے سے قبل ہے، اس کے بعد بہر صورت دم لازم ہوگا۔

لہذا مذکورہ عورت پر دم اور توبہ لازم ہے اور دم محدود حرم میں دینا لازم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۲۰ نومبر ۲۰۰۹ م 656-F

محرّمہ مکہ آئی پھر میقات سے باہر چلی گئی واپسی کا کیا حکم ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت پاکستان سے حج تمتع کی نیت سے احرام باندھ کر مکہ پہنچی ابھی عمرہ کا طواف ادا نہ کیا تھا کہ ماہواری آگئی اور شیڈول کے مطابق ایک دن بعد اسے مدینہ طیبہ روانہ ہونا تھا اور وہ روانہ ہوگئی اور وہاں اس کا قیام آٹھ روز تھا، پھر واپس مکہ مکرمہ آئی مدینہ طیبہ چونکہ میقات سے باہر ہے

۳۵۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل دویم در بیان

موافقت احرام حج و عمرہ، ص ۶۲

واپسی پر سب نے مکہ مکرمہ آنا تھا اس لئے سب نے احرام باندھا اب مذکورہ عورت کیا کرے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مذکورہ عورت حالت احرام میں ہی رہے گی جب ماہواری سے پاک ہو اور مکہ مکرمہ پہنچ جائے تو عمرہ ادا کر کے احرام کھولے گی اور میقات سے باہر جانے سے اس کے احرام میں کوئی فرق نہیں آئے گا جیسے کوئی آفاقی شخص حج کے مہینوں میں حج قرآن کا احرام باندھ کر آئے، عمرہ کے طواف و سعی کے بعد اپنے وطن لوٹ جائے پھر ایام حج میں واپس آئے اور حج ادا کرے تو اس کا قرآن صحیح قرار پاتا ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

لَا يَشْتَرُطُ لَصَحَةِ الْقِرَانِ عِلْمُ الْإِلِمَامِ فَيَصَحُّ مِنْ كَوَفِّي رَجَعٍ

إِلَى أَهْلِهِ بَعْدَ طَوَافِ الْعُمْرَةِ (۳۶)

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أَيُّ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، ثُمَّ عَادَ إِلَى مَكَّةَ لَكُونِهِ مُحْرِمًا وَإِنْ أَلَمَ بِأَهْلِهِ (۳۷)

یعنی، صحت قرآن کے لئے عدم المام شرط نہیں ہے پس کوئی شخص کذا قرآن صحیح ہو جاتا ہے جو حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کرے اپنے گھر لوٹ جائے پھر (حج کے لئے) مکہ آئے کیونکہ وہ محرم ہے اگرچہ اس نے اپنے اہل کے ساتھ المام کیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ احرام کے ساتھ میقات سے نکل جانا احرام کو مہر نہیں وہ بدستور محرم ہی رہے گا جب واپس آئے گا اسے میقات سے بغیر کسی نئے احرام کے گزرنا ہوگا کیونکہ احرام تو اس غیر محرم پر واجب ہوتا ہے جو مکہ کے ارادے سے میقات سے گزرے اور یہ تو پہلے

۳۶۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب القران، فصل: و لا یشتراط الخ، ص ۲۸۷

۳۷۔ المسلسک المنقسط فی المنسک المتوسط باب القران، فصل: ای: فیما لا یشتراط

قیہ، ص ۲۸۷

ہی احرام میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۵ ذو الحجۃ ۱۴۲۹ھ، ۱۳ دسمبر ۲۰۰۸ م 493-F

صرف نیت کر لینے سے احرام والا نہ ہوگا؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک حاجی صاحب نے مدینہ شریف سے آتے ہوئے احرام پہنا، ذوالحلیفہ سے نیت کی اور تلبیہ کہنا بھول گیا اور مکہ مکرمہ آ کر عمرہ ادا کیا، اب یاد آیا کہ میں نے تلبیہ ہی نہیں کہی تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حج و عمرہ میں احرام شرط ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین ^{رحمہ اللہ} متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و الحجُّ فرضُهُ ثلاثَةُ الإحرامِ و هو شرطُ ابتداءِ (۳۸)

یعنی، اور حج کے تین فرض ہیں (اُن میں سے پہلا فرض) احرام ہے اور وہ ابتداء شرط ہے۔

اور احرام میں تلبیہ شرط ہے چنانچہ علامہ زین الدین محمد بن ابی بکر رازی حنفی متوفی ۶۶۶ھ تلبیہ کا حکم بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

و هي مرة شرط، و الزيادة سنة (۳۹)

یعنی، اور تلبیہ ایک بار شرط ہے اور ایک بار سے زیادہ سُنّت۔

۳۸۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، ص ۱۵۶

۳۹۔ تحفة الملوک فی فقہ مذهب الإمام أبی حنیفة النعمان، کتاب الحج، فصل حکم

التلبیة، برقم: ۲۷۸، ص ۱۵۸

اس لئے کوئی شخص حج یا عمرہ کی نیت کر لے مگر تلبیہ نہ کہے اور نہ ہی کوئی ایسا کام کرے کہ جسے شرع مطہرہ نے تلبیہ کے قائم مقام قرار دیا ہے تو وہ احرام والا نہ ہوگا چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لا يصيرُ شارعاً في الإحرام بمجرد النية ما لم يأتِ بالتلبية (۴۰)
یعنی، اور صرف نیت کر لینے سے احرام میں شروع ہونے والا نہ ہوگا جب تک تلبیہ نہ کہے۔

اور علامہ شمس الدین احمد بن سلیمان ابن کمال پاشا حنفی متوفی ۹۴۰ھ لکھتے ہیں:

لا يصيرُ مُحَرَّمًا بالنية ما لم يأتِ بالتلبية أو ما يقوم مقامها
من ذكر يقصد به التعظيم فارسية كانت أو عربية خلافاً
للساقعي (۴۱)

یعنی، نیت کرنے سے محرم نہ ہوگا جب تک تلبیہ نہ کہے یا وہ نہ لائے جو تلبیہ کے قائم مقام ہے جیسے وہ ذکر کہ جس سے تعظیم کا قصد کیا جائے ذکر چاہے فارسی میں ہو یا عربی میں برخلاف امام شافعی کے۔

لہذا اس شخص کا عمرہ ادا نہیں ہوا اُسے چاہئے کہ وہ کسی میقات کو لوٹے وہاں سے احرام باندھ کر آئے اور عمرہ ادا کرے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

مَنْ جَاوَزَ وَقْتَهُ غَيْرَ مُحَرَّمٍ ثُمَّ أَحْرَمَ أَوْ لَا فَعَلِيهِ الْعَوْدُ إِلَى
وَقْتِ (۴۲)

یعنی، جو شخص اپنی میقات سے بغیر احرام کے گزر گیا پھر اُس نے احرام باندھ لیا نہ باندھا تو اُسے میقات کو لوٹنا واجب ہے۔

۴۰۔ بلایة المبتدی مع شرحہ، کتاب الحج، باب الإحرام، ۱- ۱۶۶/۲

۴۱۔ الإيضاح فی شرح الإصلاح، کتاب الحج، ۱/ ۲۴۱

۴۲۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب المواقیت، فصل: فی مجاوزة المیقات بغير

إحرام، ص ۹۴

اور اگر وہ میقات کو نہیں لوٹتا اور رحل سے احرام باندھ کر عمرہ ادا کرتا ہے تو اس پر دم لازم ہوگا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور مولانا علی قاری لکھتے ہیں:

و إن لم يعد أى مطلقاً فعليه دم أى لمجاوزة الوقت (۴۳)

یعنی، اور اگر مطلقاً نہ لوٹا تو اس پر میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کا دم لازم ہے۔

اور اگر وہ میقات کو نہ لوٹا اور نہ ہی عمرہ یا حج ادا کیا تو اس پر دم یا احرام کے لئے میقات کو جانا اور عمرہ یا حج کی ادائیگی لازم آئے گی، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور مولانا علی قاری لکھتے ہیں:

مَنْ دَخَلَ أَى مِنْ أَهْلِ الْآفَاقِ مَكَّةَ أَوْ الْحَرَمَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ فَعَلَيْهِ أَحَدُ النَّسَكَيْنِ أَى مِنَ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ، وَ كَذَا دَمُ الْمَجَاوِزَةِ أَوْ الْعُودِ (۴۴)

یعنی، اہل آفاق میں سے جو مکہ یا حرم بغیر احرام کے داخل ہوا تو اس پر دو نسک حج یا عمرہ میں سے ایک لازم ہے اسی طرح میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کا دم یا میقات کو احرام کے لئے لوٹنا لازم ہے۔

اور جو عمرہ اس نے ادا کیا وہ ادا نہ ہوا کیونکہ اس نے عمرہ کی نیت کرتے وقت تلبیہ نہ کہی اس طرح وہ احرام والا نہ ہوا، اس لئے کہ جو عمرہ اس نے کیا وہ بغیر احرام کے تھا اور بغیر احرام کے عمرہ یا حج ادا کرنے میں ادا نہیں ہوتے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۷ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، ۱۵ دسمبر ۲۰۰۸ م 495-F

۴۳۔ لباب المناسک مع شرحہ للقراری، باب المواقیت، فصل: فی مجاوزہ المیقات بغیر احرام، ص ۹۵

۴۴۔ لباب المناسک مع شرحہ للقراری، باب المواقیت، فصل: فی مجاوزہ المیقات بغیر احرام، ص ۹۸

صرف تلبیہ کہہ لینے سے احرام والا نہ ہوگا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص نیت کر لے اور تلبیہ نہ کہے تو حرم نہیں ہوتا اور جو شخص تلبیہ کہے اور نیت نہ کرے تو کیا حرم ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل: حافظ محمد رضوان، نور مسجد، ٹیٹھار)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: یاد رہے کہ نیت دل کے ارادے کا نام ہے، زبان سے نیت کے الفاظ کہنا ہر ایک کے لئے ہر وقت ضروری نہیں، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی متوفی ۸۸۰ھ لکھتے ہیں:

و هي الإرادة المُرَجَّحَةُ لِأَحَدِ الْمُتَسَاوِينَ لَا مَطْلَقَ الْعِلْمِ فِي الْأَصَحِّ، وَ الْمُعْتَبَرُ فِيهَا عَمَلُ الْقَلْبِ الْأَلَزِمُ لِلْإِرَادَةِ، فَلَا عِبْرَةَ لِلذِّكْرِ بِاللِّسَانِ وَإِنْ خَالَفَ الْقَلْبَ لِأَنَّهُ كَلَامٌ لَا نِيَّةَ "مَحْتَبَى" (۴۵)

یعنی، نیت دو متساوی چیزوں میں سے ایک کے لئے مرنج ارادہ ہے، نیت میں معتبر دل کا عمل ہے جو ارادہ کو لازم ہو، صحیح ترین قول کے مطابق مطلق علم (نیت) نہیں ہے، پس (صرف) زبان کے ذکر کا اعتبار نہیں اگر وہ دل کے مخالف ہو کیونکہ وہ کلام ہے نیت نہیں ہے "محتبی"۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لَأَنَّ النِّيَّةَ عَمَلُ الْقَلْبِ لَا اللَّسَانِ، وَإِنَّمَا الذِّكْرُ بِاللِّسَانِ كَلَامٌ، وَ مِنْ ثَمَّ حَكَمَى الْإِجْمَاعُ عَلَى كَوْنِهَا بِالْقَلْبِ (۴۶)

۴۵۔ اللُّرُ الْمُخْتَارُ، كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ شُرُوطِ الصَّلَاةِ، ص ۵۹

۴۶۔ رَدُّ الْمُحْتَارِ عَلَى اللُّرُ الْمُخْتَارِ، كِتَابُ الطَّهَارَةِ، تَحْتَ قَوْلِ التَّنْوِيرِ، تَكْفِيهِ النِّيَّةِ بِلِسَانِهِ

یعنی، کیونکہ نیت دل کا عمل ہے نہ کہ زبان کا، صرف زبان کے ساتھ ذکر کلام ہے اور اسی لئے نیت کے دل سے ہونے پر اجماع حکایت کیا گیا ہے۔

اور دل کے عمل سے مراد ہے کہ جو کرنا چاہتا ہے اُسے غور و فکر کے بغیر ارادے کے وقت جان لے کہ وہ کیا کرنے جا رہا ہے چنانچہ علامہ ^{حصکھی} حنفی لکھتے ہیں:

و هو أى: عمل القلب أن يعلم عند الإرادة بداهة بلا تأمل أى صلاة يصلى (۴۷)

یعنی، دل کا عمل یہ ہے کہ ارادے کے وقت بداہت بلا تأمل جان لے کہ وہ کونسی نماز پڑھ رہا ہے۔

اور عام حالات میں زبان سے نیت کرنا مستحب ہے، چنانچہ علامہ ^{حصکھی} حنفی لکھتے ہیں:

و التلطف عند الإرادة بها مستحب هو المختار (۴۸)

یعنی، ارادے کے وقت اُس کے الفاظ کو زبان سے ادا کرنا مستحب ہے یہی مختار ہے۔

اور فقہاء کرام نے تصریح کی ہے کہ حج کی نیت دل سے کی تو حج درست ہو جائے گا چنانچہ علامہ ^{حصکھی} حنفی لکھتے ہیں:

فيصح الحج بمطلق النية لو بقلبه (۴۹)

یعنی، پس حج مطلق نیت سے درست ہو جائے گا اگرچہ نیت دل سے ہو۔

ہاں جب دل میں نیت مجتمع نہ ہو نیت کرنے والا خود تذبذب کا شکار ہو تو اُس وقت زبان سے نیت کے کلمات کہنا کافی ہوتے ہیں چنانچہ علامہ ^{حصکھی} حنفی لکھتے ہیں:

إلا إذا عجز عن احضاره لهموم أصابته فيكفيه

۴۷۔ الثمر المختار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، و الخامس النية إلخ، ص ۵۹

۴۸۔ الثمر المختار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، و الخامس النية إلخ، ص ۵۹

۴۹۔ الثمر المختار، كتاب الحج، فصل في الإحرام و صفة المراد بالحج، تحت قوله: ثم

نبي و بر صلاته تاوياً بها الحج، ص ۱۵۹

اللسان "محبی" (۵۰)

یعنی، مگر جب پہنچے والے غموں کی وجہ سے دل میں نیت حاضر کرنے سے عاجز ہو تو اُسے زبانی ذکر کافی ہے۔

لہذا اگر کوئی شخص تلبیہ کہے اور اُس کے دل میں حج یا عمرہ یا صرف احرام کی نیت نہ ہو اور وہ نہ کوئی ایسا کام کرے جسے نیت کے قائم مقام قرار دیا گیا ہو تو وہ صرف تلبیہ کہنے سے احرام والا نہ ہوگا، چنانچہ شمس الدین احمد بن سلیمان ابن کمال پاشا شافعی حنفی متوفی ۹۴۰ھ لکھتے ہیں:

كذا لا يصير مُحَرَّمًا بالتلبية ما لم يأتِ بالنية أو ما يقوم مقامها من الهذی (۵۱)

یعنی، اسی طرح تلبیہ کہنے سے احرام والا نہ ہوگا جب تک نیت یا جو نیت کے قائم مقام ہے اُسے نہ لائے جیسے ہدی۔

اس لئے بلا نیت تلبیہ کہنے سے تلبیہ کہنے والا احرام والا نہیں ہوگا اگر ایسا ہوتا تو عام حالات میں خصوصاً حج تربیت کلاسز میں حاجی حضرات جو مناسک سیکھنے آتے ہیں وہ کتنی بار تلبیہ کہتے ہیں وہ سارے کے سارے اسی وقت سے احرام والے ہو چکے ہوتے، حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الإثنين، ١٦ ذو القعدة ١٤٣١ هـ، ٢٥ أكتوبر ٢٠١٠ م 674-F

ماہواری کا اندیشہ ہو تو عورت کس حج کا احرام باندھے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم حج قرآن کرنا چاہتے ہیں جب کہ ہمارے ساتھ کچھ خواتین بھی ہیں اور ہماری مکہ آمد آخری ایام میں ہوگی اور خواتین میں سے ایک خاتون کے ایام ماہواری عادت کے مطابق احرام کے بعد شروع ہو جائیں گے اب وہ خاتون کس حج کا احرام باندھ کر آئے کہ اُس پر عمرہ کی قضاء اور دم

۵۰۔ الثمر المختار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، و الخامس النية ص ۵۹

۵۱۔ الإيضاح في شرح الإصلاح، كتاب الحج، ۱۰/۲۴

لازم نہ ہو کیونکہ مکہ آمد کے بعد اتنا وقت نہیں ہوگا وہ ماہواری سے پاک ہو۔

(السائل: محمد عرفان، لیبیک حج گروپ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: صورت مسئلہ میں مذکورہ خاتون پر میقات سے احرام کے ساتھ گزرنا لازم ہے کیونکہ وہ عازم مکہ ہے، چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

”لَا يَحَاوِزُ أَحَدُ الْوَقْتِ إِلَّا مُحَرِّمٌ“ (۵۲)

یعنی، کوئی میقات سے نہ گزرے مگر احرام والا۔

اس لئے اُسے چاہئے کہ وہ حج افراد کا احرام باندھ لے کیونکہ اگر حج تمتع یا حج قرآن کا احرام باندھے گی تو ماہواری کی وجہ سے اُسے عمرہ چھوڑنا پڑے گا اور اُس پر عمرہ کی قضا اور دم لازم آجائے گا، جب کہ حج افراد کا احرام باندھنے کی صورت میں عمرہ کا ترک لازم نہیں آئے گا بلکہ وہ مکہ پہنچ کر حالت احرام میں ٹھہری رہے پھر جب حاجی منیٰ کو روانہ ہوں اُن کے ساتھ منیٰ روانہ ہو جائے اس طرح تمام افعال حج ادا کرے، صرف اس حالت میں طواف زیارت نہیں کرے گی جب پاک ہو جائے تب طواف زیارت کرے اگر چہ بارہ ذوالحجہ کا سورج غروب ہو جائے اور اُس پر کچھ لازم نہیں آئے گا، ہاں اگر بارہ تاریخ کے غروب آفتاب سے قبل پاک ہوئی اور غسل کر کے غروب سے قبل طواف کے چار پھیرے دے سکتی تھی اور اُس نے ایسا نہ کیا تو اُس پر تاخیر کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الخمیس، ۲۲ ذوالقعدہ ۱۴۲۹ھ، ۲۰ نومبر ۲۰۰۸ م 475-F

۵۲۔ اِنْ کَلِمَاتِ کَوَامِلِ ابْنِ شِبْرَةَ "المصنّف" کے کتاب الحج، باب (۴۳۷) مَنْ قَالَ: لَا

يَحَاوِزُ أَحَدُ الْوَقْتِ إِلَّا مُحَرِّمٌ (برقم: ۱۵۷۰، ۱۱/۴۳۵) میں عن سعید بن جبیر عن ابن عباس

اِنْ الْفَاظَ مِنْ رَوَايَةٍ كَمَا هِيَ

”لَا تَحَاوِزُوا الْوَقْتِ إِلَّا بِأَحْرَامٍ“

یعنی میقات سے نہ گزرو مگر احرام کے ساتھ

نیند میں منہ سے نکلنے والا پانی ناپاک نہیں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حالت احرام میں سو رہا تھا اور نیند میں اُس کے منہ سے پانی نکلا اور اُس کے احرام کی چادر پر لگ گیا اب اُسے وہ چادر کا اتنا حصہ دھونا ضروری ہے یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: یاد رہے کہ سوئے ہوئے شخص کے منہ سے نکلنے والا پانی ناپاک نہیں ہے چنانچہ امام افتخار الدین طاہر بن احمد بن عبد الرشید بخاری حنفی متوفی ۵۴۲ھ لکھتے ہیں:

مَاءٌ قِمِ النَّائِمِ الَّذِي يَسِيلُ مِنْ فِيهِ طَاهِرٌ هُوَ الصَّحِيحُ (۵۳)

یعنی، سوئے ہوئے شخص کے منہ کا وہ پانی جو اس کے منہ سے بہے پاک ہے یہی صحیح (قول) ہے۔

لہذا اس شخص پر احرام کی چادر دھونا لازم نہیں اور اگر دھولے تو اچھا ہے کہ یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی پاک چیز مثلاً سالن وغیرہ کپڑوں پر گر جائے۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الإثنين، ۱۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۱ھ، ۲۵ اکتوبر ۲۰۱۰ م 675-F

احرام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا احرام کے بعد ایک جگہ سے

دوسری جگہ منتقل ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک

۵۳۔ خلاصة الفتاوى، کتاب الطهارة، الفصل السابع فيما يكون نجساً وما لا يكون،

نوع منه، ۴۵/۱

شخص احرام کی چادریں پہن کر نیت کرنے سے قبل اپنے ہاتھوں پر عطر لگاتا ہے اس کے بعد وہ نیت کر لیتا ہے نیت کے بعد اس کے ہاتھ اس کے جسم یا احرام کے جس حصے پر لگیں گے وہاں یہ خوشبو بھی لگ جائے گی تو اس صورت میں اُس پر کچھ لازم تو نہیں ہوگا؟

(السائل بشوکت علی قادری ولد حاجی چاند میاں قادری از کاروان اسلامی)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِيسِ الْجَوَابِ: احرام سے قبل لگی ہوئی خوشبو احرام کے بعد ایک جگہ سے دوسری جگہ لگ جائے تو اس پر کوئی کفارہ وغیرہ لازم نہیں آئے گا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابد بن شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لَأَنَّ الْحَلَالَ لَوْ طَيِّبَ غَضُوًّا ثُمَّ أَحْرَمَ فَانْتَقَلَ مِنْهُ إِلَى آخِرِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ اتِّفَاقًا (٥٤)

یعنی، کیونکہ غیر محرم اگر کسی عضو کو خوشبو لگائے پھر احرام باندھ لے اُس کے بعد وہ خوشبو اُس عضو سے دوسرے عضو کی طرف منتقل ہو جائے تو بالاتفاق اُس پر کچھ نہیں ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

485-F يوم الأحد، ١٢ ذو الحجة ١٤٢٩ هـ، ٢٩ نوفمبر ٢٠٠٨ م

حالتِ احرام میں سر پر سامان اٹھانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حالت احرام میں دیکھا گیا ہے کہ کچھ لوگ سر پر سامان اٹھائے ہوئے چل رہے تھے، کیا اس صورت میں انہوں نے اپنے سروں کو نہیں ڈھکا ہے اور اگر ڈھکا ہے تو ان پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: محمد فيصل فتّانی، مکہ مکرمہ)

٥٤- رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، باب الجنائيات، تحت قوله: إن طيب
عضو^٤، ٦٥٣/٣

بِسْمِہِ تَعَالٰی وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: سر ڈھکنے سے مراد ایسی چیز سے سر ڈھکنا ہے کہ جس سے عادتہ سر ڈھکا جاتا ہے اور اس طرح ڈھکنا کہ جس طرح عادتہ ڈھکا جاتا ہے اور سامان یا گھڑی وغیرہ سر پر اٹھانے سے کچھ لازم نہیں آتا کیونکہ شرعاً و عرفاً اوڑھنا نہیں کہا جاتا چنانچہ امام حسن بن منصور اور زبندی حنفی متوفی ۲۹۲ھ (۵۰) اور اُن سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۵۶) نقل کرتے ہیں:

لو حَمَلَ الْمُحْرَمُ عَلَى رَأْسِهِ شَيْئًا يَلْبَسُهُ النَّاسُ يَكُونُ لَابِسًا، وَ

إِنْ كَانَ لَا يَلْبَسُهُ النَّاسُ كَالْإِجَانَةِ وَنَحْوَهَا فَلَا

یعنی، اگر سر پر ایسی چیز اٹھائی کہ لوگ اُسے پہنتے ہیں تو پہننے والا ہوگا اور اگر لوگ اُسے نہ پہنتے ہوں جسے ٹب وغیرہ تو (پہننے والا) نہیں ہوگا۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

فإن الذي رأته في عِدَّةٍ كُتِبَ أنه لو غُطِّي رأسه بغير مُعْتَادٍ كالْعِدْلِ ونحوه لا يلزم شيء، فقد أطلقوا عدمَ الزُّوم، وقد عُدَّ ذلك في "اللباب" من مباحات الإحرام (٥٧)

یعنی، بے شک وہ جو میں نے متعدد کُتب میں دیکھا (وہ یہ ہے کہ) اس نے سر کو اگر غیر معتاد جیسے گٹھڑی وغیرہ سے ڈھانپا تو اُسے کوئی شے لازم نہیں، فقہاء نے عدم کُروم کو مطلق ذکر کیا ہے اور ”لباب“ (۵۸) میں اسے مباحاتِ احرام میں ذکر کیا ہے۔

٥٥ - رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، باب الإحرام، مطلب: فيما يحرم بالإحرام
وما لا يحرم، تحت قوله: ما لم يمتد يوماً وليلة الخ، ٥٧٠/٣

۵۶۔ فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج، ۱/۲۸۶

٥٧- رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، باب الإحرام، مطلب: فيما يحرم الإحرام
الخ، تحت قوله: ما لم يمتد إلخ، ٥٧٠/٣

٥٨۔ لباب المناسك مع شرحه للقارى، باب الإحرام، فصل في مباحاته ص ١٣٧

اور علامہ علاؤ الدین حصکھی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

أَمَّا بِحَمْلٍ إِجْنَانَةٍ أَوْ عِدْلٍ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ (۵۹)

یعنی، مگر (احرام میں) ٹب (یا تھالہ) یا گٹھری اٹھانے کے سبب اس پر کچھ لازم نہیں۔

علامہ حصکھی دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

لَوْ حَمَلَ عَلَى رَأْسِهِ ثِيَاباً كَانَ تَغْطِيَةً لَا حَمْلَ عِدْلٍ وَ طَبَقَ (۶۰)

یعنی، اگر اپنے سر پر کپڑے اٹھائے تو یہ (سر کو) ڈھکنا ہے نہ کہ گٹھری اور تھال اٹھانا۔

اور علامہ عبدالقادر رافعی حنفی (علامہ حسین بن محمد سعید عبدالغنی مکی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ نے

”مناسک ملا علی قاری“ پر اپنے حاشیہ ”ارشاد الساری“ (۶۱) میں اسے کچھ الفاظ کے تغیر سے نقل کیا ہے اور فرمایا علامہ حنیف الدین مرشدی نے اسے ”لباب المناسک“ کی شرح میں لکھا ہے) لکھتے ہیں:

قال المرشدی: لو كانت الثياب في بَقَعَةٍ، و كانت مشدودةً

شدًا قويًا، بحيث لا يحصل منها تغطية، فلا كراهة في حملها

و لا جزاء، و إلا فيكرة و يحب الجزاء، لأنه تغطية اه سندی،

و هذا دالٌّ على أنه لو غطى رأسه بغير المعتاد لا يلزمه شيء و

لو يوماً أو ليلة (۶۲)

یعنی، علامہ حنیف الدین مرشدی حنفی نے فرمایا کہ کپڑے اگر گٹھری میں

۵۹۔ الثر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: لو ستر رأسه، ص ۱۶۶

۶۰۔ الثر المختار، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: و الرأس، ص ۱۵۹

۶۱۔ ارشاد الساری إلی مناسک الملا علی القاری، باب الإحرام، فصل فی مباحاته، ص ۱۳۷

۶۲۔ تقریرات الرافعی علی الثر و الرد، کتاب الحج، مطلب: فیما یحرّم بالإحرام و ما لا

یحرّم، تحت قوله: لو حمل علی رأسه الخ، ۳/۶۹۵

ہوں اور سخت مضبوط باندھے ہوئے ہوں اس طرح کہ اُن سے ڈھانپنا نہ پایا جائے تو اُن کے اٹھانے میں نہ کراہت ہے اور نہ جزاء، ورنہ مکروہ ہے اور جزاء واجب ہے کیونکہ وہ ڈھانپنا ہے اھ سندھی، اور یہ عبارت اس پر دلالت کرتی ہیں کہ اگر سر کو غیر معتاد طور پر ڈھکا جائے تو اس سے کچھ لازم نہ ہوگا ڈھکنا اگرچہ ایک دن یا رات ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت، ۱۱ ذوالحجۃ، ۱۴۳۰ھ، ۲۸ نوفمبر ۲۰۰۹ م 662-F

حاجی تلبیہ پڑھنا کب موقوف کرے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج میں حاجی تلبیہ کب منقطع کرے گا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حج میں حاجی جمرہ عقبہ کو رمی کرتے وقت پہلی کنکری کے ساتھ تلبیہ منقطع کرے گا چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

يقطع التلبية مع أول حصاة يرميها من جمرة العقبة في الحج

الصحيح و الفاسد سواء كان مفرداً أو متمتعاً أو قارناً (۶۳)

یعنی، پہلی کنکری پر جو جمرہ عقبہ کو مارتا ہے اس پر تلبیہ ختم کرے گا حج صحیح

ہو یا فاسد، برابر ہے کہ حج کرنے والا مفرد باحج ہو یا متمتع یا قارن۔

ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و هذا هو الصحيح من الرواية على ما ذكره "قاضیخان" و

۶۳۔ لَبَاب المناسك مع شرحه للقاری، باب مناسك منی، فصل: فی قطع التلبیة، ص ۲۴۹

”الطرابلسی“ (۶۴)

یعنی، یہی صحیح روایت ہے اس بنا پر کہ جسے ”قاضیخان“ (۶۵) اور ”طرابلسی“ نے ذکر کیا۔

اور جس نے رمی سے قبل حلق کروایا وہ حلق کروانے پر تلبیہ کو منقطع کر دے گا اور جس نے رمی، حلق اور رزح سے قبل طواف زیارت کر لیا وہ بھی تلبیہ منقطع کر دے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و لو حلق قبل الرمي أو طاف قبل الرمي و الحلقي و اللبح
فقطعها (۶۶)

یعنی، اگر رمی سے قبل حلق کروایا یا رمی، حلق اور رزح سے قبل طواف زیارت کیا وہ تلبیہ کو منقطع کر دے گا۔
اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أما بعد الحلقي قبل الرمي فبالإتفاق، و أما بعد طواف الزيارة
قبل الرمي و الحلقي فعلى قول أبي حنيفة و محمد (۶۷)
یعنی، مگر حلق کے بعد رمی سے قبل تلبیہ منقطع کرنا تو بالاتفاق ہے اور
طواف زیارت کے بعد رمی و حلق سے قبل (تلبیہ منقطع کرنا) تو وہ امام
ابو حنیفہ اور امام احمد کے قول کی بنا پر ہے۔

اور اگر کسی شخص نے نہ رمی کی، نہ حلق اور نہ طواف زیارت یہاں تک کہ سورج غروب

۶۴۔ المسلك المنقسط في المناسك المتوسط، باب مناسك منى، فصل: في قطع التلبية، تحت قوله: أو متمتعاً أو قارناً، ص ۲۴۸

۶۵۔ فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج، فصل في كيفية الحج، ۲۹۵/۱

۶۶۔ لباب المناسك، باب مناسك منى، فصل: في قطع التلبية، ص ۲۴۹

۶۷۔ المسلك المنقسط في المناسك المتوسط، باب مناسك منى، فصل: في قطع التلبية، تحت قوله: و لو حلق قبل الرمي إلخ، ص ۲۴۹

ہو گیا تو وہ غروب آفتاب پر تلبیہ منقطع کر دے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و إن لم يرم حتى زالت الشمس لم يقطعها حتى يرمى إلا أن
يغيب الشمس يوم النحر فحينئذ يقطعها (۶۸)
یعنی، اور اگر رمی نہ کی یہاں تک کہ زوال کا وقت ہو گیا تو وہ تلبیہ کو منقطع
نہیں کرے گا یہاں تک کہ رمی کرے مگر یہ کہ یوم نحر (دسویں تاریخ) کا
سورج غروب ہو جائے تو وہ اس وقت تلبیہ منقطع کر دے گا۔
اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

هذا مروي عن أبي حنيفة، و كأنه رضى الله عنه راعى جانب
الحوار في الجملة، و إن فاتته وقت السنة، و عن محمد ثلاث
روايات فظاهر الرواية كآبي حنيفة (۶۹)
یعنی، یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے گویا کہ آپ نے فی الجملہ
جانب جواز کی رعایت فرمائی اگر چہ اس سے وقت سنت فوت ہو گیا اور
امام محمد سے تین روایات ہیں پس ظاہر الروایۃ امام ابو حنیفہ (کے قول)
کی مثل ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ۲۸ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۱۷ نوفمبر ۲۰۰۹ م 665-F

کعبہ معظمہ پر پہلی نظر پڑے تو کونسی دعا مانگے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج میں

۶۸۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب مناسك منى، فصل: في قطع التلبية، ص ۲۴۹
۶۹۔ المسلك المنقسط في المناسك المتوسط، باب مناسك منى، فصل: في قطع التلبية، ص ۲۴۹

اہم دُعا کوئی ہے اور اہم ذکر کیا ہے کہ کعبہ معظمہ پر پہلی نظر پڑنے کے وقت مانگی جائے۔

(السائل: محمد سلیم بن عبدالکریم ازلیک حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ایام حج میں مختلف مواقع پر مختلف دعائیں و اذکار منقول ہیں جو کتب احادیث و فقہ اور خصوصاً کتب مناسک میں مذکور ہیں لیکن فقہاء کرام نے کعبہ پر پہلی نظر پڑنے کے وقت بلا حساب طلب جنت اور حضور ﷺ پر درود کو اہم قرار دیا ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ سے لکھتے ہیں:

و فی "الفتح": من أہم الأدعیۃ طلب الجنة بلا حساب و الصلاة علی النبی ﷺ هنا من أہم الأذکار، كما ذکرہ الحلبي فی "مناسکہ" ۷۰

یعنی، فتح القدير (۷۱) میں ہے کہ دُعاؤں میں سے اہم دُعا بلا حساب جنت طلب کرنا ہے اور نبی ﷺ پر درود شریف بھیجنا یہاں اذکار میں سے اہم ذکر ہے جیسا کہ حلبي نے اپنی "مناسک" (۷۲) میں اسے ذکر کیا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۲۳ ذو القعدة ۱۴۲۹ھ، ۲۱ نوفمبر ۲۰۰۸ م 476-F

۷۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی دخول مکة تحت قوله: لفلان یقع نوع الخ، ۵۷۵/۳

۷۱۔ فتح القدير، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: و محمد رَجَمَهُ اللَّهُ لم یعین فی "الأصل" الخ، ۳۲۵/۲، و نہایۃ کلامہ عند قوله: "بلا حساب"

۷۲۔ امام شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن محمد ابن الموقت جواہر امیر حاج حلبي حنفی (ت ۸۷۹ھ) کے نام سے معروف ہیں مناسک حج کے بیان میں آپ کی کتاب کا نام "داعی منار البیان للتسکین بالقرآن" ہے جیسا کہ "کشف الظنون" (۱۸۲۹/۲) اور "الضوء اللامع" (۲۱۰/۹) میں ہے۔

حاجی یا معتبر اپنا دایاں کندھا کب کھولے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کچھ لوگ مسجد الحرام میں داخل ہونے سے قبل ہی اپنا دایاں کندھا کھول دیتے ہیں، اُن کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے؟

(السائل: ریحان ابوبکر، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: چادر کے سیدھے آنچل کو داہنی بغل سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈالنے کو "اضطباع" کہتے ہیں، مسجد الحرام میں داخل ہونے سے قبل ہی اضطباع کرنا درست نہیں ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

إنما یسنُّ الاضطباع حال الطواف فقط خلافاً توهمة العوام

من مباشرة فی جميع أحوال الإحرام (۷۳)

یعنی، "اضطباع" فقط حالت طواف میں مسنون ہے برخلاف عوام الناس کے وہم کے کہ اضطباع احرام کے جمیع احوال میں ہے۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

و ليس كما يتوهمه العوام من أنَّ الاضطباع سنة جميع أحوال

الإحرام (۷۴)

یعنی، ایسا نہیں ہے کہ جیسا عوام الناس گمان کرتے ہیں کہ "اضطباع" احرام کے تمام احوال میں مسنون ہے۔

۷۳۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب الإحرام، فصل: ثم يتجرد عن الملبوس، تحت قوله: و ردائه ص ۱۱۰

۷۴۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل فی صفة المشروع فی الطواف، تحت قوله: بقليل، ص ۱۴۳

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ نقل کرتے ہیں کہ
وہو مَوَهِمٌ اَنَّ الاضطباعَ يُسْتَحَبُّ مِنْ اَوَّلِ الْاِحْرَامِ، وَعَلَيْهِ
الْعَوَامُ، وَ لَيْسَ كَذَلِكَ فَإِنَّ مَحَلَّهُ الْمَسْنُونِ قَبِيلَ الطَّوَافِ إِلَى
إِتِّهَائِهِ لَا غَيْرَ اه (۷۵)

یعنی، یہ وہم ہے کہ ”اضطباع“ اول احوال احرام سے مستحب ہے اور
اس پر عوام ہیں، حالانکہ ایسا نہیں ہے پس بے شک اس کا مسنون محل
طواف سے کچھ پہلے سے اس کے اختتام تک ہے نہ کہ اس کا غیر۔

اور ”اضطباع“ کے وقت کے بارے میں فقہاء کرام کے دو اقوال ہیں ایک یہ کہ طواف
شروع کرنے کے ساتھ ہی ”اضطباع“ کیا جائے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

بَلِ الاضطباعُ مَعَ دُخُولِهِ فِي الطَّوَافِ عَلَى مَا صَرَّحَ بِهِ
”الطرابلسی“ وغیرہ (۷۶)

یعنی، بلکہ ”اضطباع“ طواف میں داخل ہونے کے ساتھ مسنون ہے
اس بنا پر کہ جس کی ”علامہ طرابلسی“ وغیرہ نے تصریح فرمائی ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

يَنْبَغِي أَنْ يَضْطَبَعَ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ (۷۷)

یعنی، چاہیے کہ اس سے تھوڑا پہلے ”اضطباع“ کرے۔

اور جن کا قول یہ ہے کہ ابتداء طواف کے ساتھ ”اضطباع“ کرے اُن کے نزدیک بھی

۷۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، فصل فی الاحرام، تحت قوله: وَ يَسُنُّ أَنْ
يَدْخُلَهُ الْخَبْرُ، ۵۵۱/۳

۷۶۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل فی صفة الشروع
فی الطواف إلخ، تحت قوله: بِقَلِيلٍ، ص ۱۴۳

۷۷۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب دخول مكة، فصل فی صفة الشروع فی
الطواف إذا أراد الشروع فيه، ص ۱۴۳

تھوڑا پہلے اضطباع کرنے میں حرج نہیں ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

لَكِنْ قَالَ: لَوْ اضْطَبَعَ قَبْلَ شُرُوعِهِ فِي الطَّوَافِ بِقَلِيلٍ فَلَا بَأْسَ بِهِ (۷۸)
یعنی، لیکن فرمایا: اگر طواف میں شروع ہونے سے تھوڑا پہلے ”اضطباع“
کر لیا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ افضل کیا ہے؟ ابتداء طواف کے ساتھ ”اضطباع“ کرنا یا اس سے
تھوڑا پہلے تو اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ طرابلسی حنفی کی تصریح کے مطابق افضل یہ ہے کہ ابتداء
طواف کے ساتھ ”اضطباع“ کرے اور امام کمال الدین ابن ہمام کی تصریح کے مطابق افضل
یہ ہے کہ اس سے تھوڑا پہلے ”اضطباع“ کرے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

هَذَا يَقْتَضِي أفضلية المَعِيَّةِ وَمَا ذَكَرَهُ فِي ”الأصل“ مطابقاً لِمَا قَالَه

ابن الهمام: فَيُفِيدُ أفضلية القَبْلِيَّةِ فَيَبَيِّنُهَا تَبَايُنَ فِي الْحَمَلَةِ (۷۹)

یعنی، یہ (علامہ طرابلسی کی تصریح) معیت کی افضلیت کا تقاضا کرتی ہے
اور وہ جو اصل میں ذکر کیا وہ اُس کے مطابق ہے جو ابن ہمام نے فرمایا،
پس وہ قبلیت کی افضلیت کا فائدہ دیتی ہے، پس دونوں میں تباین ہے۔

أقول: دونوں میں موافقت اس طرح ہوگی جب بھیڑ کم ہو تو ”علامہ طرابلسی“ کے
قول کے مطابق عمل کیا جائے یعنی شروع طواف کے ساتھ ”اضطباع“ کیا جائے اور جب
بھیڑ ہو تو ”ابن ہمام“ کے قول پر عمل کیا جائے یعنی طواف شروع کرنے سے تھوڑا پہلے
”اضطباع“ کیا جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲۸ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ، ۱۶ نومبر ۲۰۰۹ م 652-F

۷۸۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل فی صفة الشروع
فی الطواف إلخ، تحت قوله: بِقَلِيلٍ، ص ۱۴۳

۷۹۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل فی صفة الشروع
أو الطواف إلخ، تحت قوله: بِقَلِيلٍ، ص ۱۴۳

اضطباع کتنے پھیروں میں کرے؟

استفتاء کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طوافِ عمرہ میں ”اضطباع“ تمام پھیروں میں کیا جائے یا صرف رمل کی طرح شروع کے تین پھیروں میں کیونکہ ایک شخص بحث کر رہا تھا کہ ”اضطباع“ صرف تین پھیروں میں ہے جب کہ ہم نے علماء کرام سے سنا تھا کہ ”اضطباع“ تمام پھیروں میں ہے؟

(السائل: محمد جاوید ازبلیک حج اینڈ عمرہ سروسز، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِسُ الْجَوَابُ: ”اضطباع“ جس طواف میں مسنون ہے اس کے تمام پھیروں میں مسنون ہے نہ کہ صرف تین میں چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

وَفِي ”شرح الباب“: وَاعْلَمْ أَنَّ الْإِضْطِبَاعَ سُنَّةٌ فِي جَمِيعِ

أَشْوَاطِ الطَّوَافِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ ”ابْنُ الصَّيَّاءِ“ (۸۰)

یعنی، ”شرح الباب“ (۸۱) میں ہے اور جان لے کہ ”اضطباع“

طواف کے تمام پھیروں میں سنت ہے جیسا کہ (قاضی و مفتی حرم مکہ

علامہ ابوالبقاء محمد بن احمد بن محمد) ابن الصَّيَّاءِ (حنفی متوفی ۸۵۴ھ) نے

(اپنی کتاب ”البحر العمیق“ میں) (۸۲) اس کی تصریح فرمائی ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

۸۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی طواف القلوم، تحت قوله:

قبل شروعه ۵۷۹/۳

۸۱۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل فی صفة الشروع

فی الطواف، ص ۱۴۳

۸۲۔ البحر العمیق، الباب العاشر فی دخول مكة المشرقة إلخ، فصل فی بیان أنواع الأطوفة،

سُنَن الطَّوَافِ، ۱۱۶۸/۲

سیوم اضطباع در جمع اشواط طوافی کہ بعد از وی سعی است اگر چه طواف حج باشد یا عمرہ (۸۳)

یعنی، تیسری سنت ہر اس طواف کے تمام پھیروں میں اضطباع ہے کہ جس کے بعد سعی ہے اگر چه طواف حج ہو یا طوافِ عمرہ۔

اور ”اضطباع“ میں تین پھیروں کا وہ رمل کی وجہ سے پیدا ہوا کیونکہ رمل صرف تین پھیروں میں مسنون ہے اس لئے قائل کو شبہ ہوا کہ شاید ”اضطباع“ بھی صرف تین پھیروں میں ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ نے اس طرف اشارہ فرمایا کہ

”والاضطباع“ ای: فی جمیع أشواط الطَّوَافِ الَّذِي سُنَّ فِيهِ

كَمَا صَرَّحَ بِهِ ”ابْنُ الصَّيَّاءِ“ خِلَافًا لِمَا تَوَهَّمَهُ قَوْلُهُ: ”وَالرَّمْلُ

فِي الثَّلَاثَةِ الْأُولَى“ لِأَنَّ الْمَتَبَادَرَ أَنَّ الظَّرْفَ قَيْدٌ لِهَمَا (۸۴)

یعنی، ”اضطباع“ مسنون ہے یعنی اس طواف کے تمام پھیروں میں

جس میں یہ مسنون ہے جیسا کہ (قاضی و مفتی حرم مکہ علامہ ابوالبقاء محمد

بن احمد بن محمد) ابن الصَّيَّاءِ (حنفی) نے اس کی تصریح فرمائی برخلاف

اس کے جو (صاحبِ باب کے) اس قول سے اس (یعنی تین پھیروں

میں اضطباع) کا وہم کیا (اور وہ قول یہ ہے کہ) ”اور رمل کے پہلے تین

پھیروں میں“ کیونکہ متبادر یہ ہے کہ ظرف دونوں (یعنی اضطباع و رمل)

کے لئے قید ہے۔

لہذا تمام یا بعض پھیروں میں ترکِ اضطباع مکروہ ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی

لکھتے ہیں:

۸۳۔ حياة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیوم در بیان طواف و انواع آن، فصل دویم

در بیان شرائط صحة طواف، أما سُنَن طواف، ص ۱۲۱

۸۴۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب أنواع الأطوفة، فصل فی سُنَن

الطَّوَافِ، ص ۱۷۶

سنت است اضطباع در جمیع اشواط طواف پس اگر ترک کرد اورا در بعض اشواط مکروه باشد (۸۵)

یعنی، طواف کے پھیروں میں اضطباع سنت ہے پس اگر اسے بعض پھیروں میں ترک کر دیا تو مکروه ہوا۔

اور یہاں کراہت سے مراد کراہت تنزیہی ہوگی کہ ترک سنت کی وجہ سے لازم آئی ہے اور مُرتکب پر اسامت لازم آئے گی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ، ۱۴ نومبر ۲۰۰۹ م 650-F

طواف زیارت میں اضطباع کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اضطباع طواف عمرہ میں تو مسنون ہے مگر طواف زیارت میں اس کا حکم کیا ہوگا کیونکہ حاجی جب طواف زیارت کے لئے آتا ہے تو وہ حلق یا تقصیر کے ذریعے احرام کھول چکا ہوتا ہے پھر کبھی وہ منیٰ میں ہی کپڑے بدل لیتا ہے کبھی مکہ مکرمہ آ کر بدلتا ہے پھر کبھی تو سیدھا مسجد حرام چلا جاتا ہے طواف زیارت کر کے ہوٹل آتا ہے کبھی ہوٹل سے کپڑے تبدیل کر کے وہ طواف زیارت کو جاتا ہے پھر کبھی وہ حج کو روانگی سے قبل احرام کے بعد نفلی طواف کر کے حج کی سعی کر چکا ہوتا ہے اور کسی حاجی نے ابھی سعی کرنی ہوتی ہے، ان تمام صورتوں میں اس کے لئے کیا حکم ہے؟

(السائل محمد ریحان بن ابی بکر، لیبیک حج اینڈ عمرہ سروسز، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس مسئلہ کی چند صورتیں ہیں جیسا کہ سوال سے بھی ظاہر ہے اس لئے ضروری ہے کہ ہر صورت الگ الگ لکھ کر اس کا حکم لکھا جائے۔

۸۵۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیوم در بیان طواف و انواع آن، فصل سیوم در بیان کیفیت اداء طواف، ص ۱۲۶

(۱) پہلی صورت یہ ہے کہ حاجی اگر حج کا احرام باندھ کر نفلی طواف کے بعد سعی کر کے منیٰ روانہ ہوا تھا تو طواف زیارت میں اس کے لئے ”اضطباع“ مسنون نہیں ہے، چاہے حالت احرام میں سعی کرے یعنی احرام حج سے فارغ ہونے سے قبل طواف کرے، حلق یا تقصیر کے ذریعے احرام حج سے فارغ ہونے کے بعد سارے کپڑوں میں طواف کرے یا ان سارے کپڑوں میں کیونکہ فقہاء کرام کا قول ہے کہ ”اضطباع“ ہر اس طواف میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہو اور اس طواف کے بعد سعی نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و هو سنة في كل طواف بعلة سعی (۸۶)

یعنی، ”اضطباع“ ہر اس طواف میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہے۔ اور مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اضطباع در جمیع اشواط طواف ہے کہ بعد از سعی است اگر چہ طواف حج باشد یا طواف عمرہ (۸۷)

یعنی، ”اضطباع“ ہر اس طواف کے تمام پھیروں میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہو اگر چہ طواف حج ہو یا طواف عمرہ۔

اور ملا علی قاری حنفی نے طواف میں ”اضطباع“ کے مسنون ہونے کے بارے میں لکھا کہ

كطواف القدوم و العمرة، و طواف الزيارة على تقدير تأخير السعي (۸۸)

یعنی، جیسے طواف قدوم، طواف عمرہ اور طواف زیارت بر تقدیر تاخیر سعی۔

۸۶۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب فی دخول مكة، فصل فی صفة الشروع فی الطواف الخ، ص ۱۴۳

۸۷۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دویم در ذکر صفة دخول مكة معظمه، فصل دویم در بیان شرائط صحة الطواف، ص ۱۲۱

۸۸۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل فی صفة الشروع فی الطواف إذا أراد الشروع، تحت قوله: سنة في كل طواف الخ، ص ۱۴۳

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

و اگر وصل نمودہ بود سعی را بطواف قدوم مسنون نباشد در طواف زیارت (۸۹)

یعنی، سعی کو طواف قدوم کے ساتھ ملایا تھا تو طواف زیارت میں ”اضطباع“ مسنون نہیں ہے۔

کیونکہ ”رمل“ اور ”اضطباع“ بغیر سعی کے معتبر نہیں ہیں چنانچہ علامہ حسین بن محمد سعید مکی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ لکھتے ہیں:

لأن الرَّمْلَ و الاضطباعَ غيرَ معتبرٍ بدون السَّعْيِ (۹۰)

یعنی، کیونکہ ”رمل“ اور ”اضطباع“ سعی کے بغیر معتبر نہیں ہیں۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ حاجی نے حج کی سعی پہلے نہیں کی تھی اور وہ حلق یا تقصیر کروانے کے بعد سلے ہوئے کپڑے پہن کر طواف زیارت کو آیا تو اس صورت میں بھی اُس پر ”اضطباع“ نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

”و فيه رمل لا اضطباع“ أي إن كان لابساً كما سبق ”و بعده“

أي: بعد طواف الزيارة ”سعی“ (۹۱)

یعنی، اور طواف زیارت میں رمل ہے نہ کہ اضطباع یعنی اگر وہ سلے ہوئے کپڑے پہنے ہوئے ہے جیسا کہ پہلے گزرا اور اس کے بعد یعنی طواف زیارت کے بعد سعی ہے۔

بعض فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ طواف زیارت میں ”اضطباع“ مسنون نہیں ہے

چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی ”لباب“ (۹۲) سے نقل کرتے ہیں کہ

و فيه: و أما الاضطباع فساقت مطلقاً في هذا الطواف اه

سواء سعى قبله أو لا (۹۳)

یعنی، ”لباب“ میں ہے کہ مگر ”اضطباع“ تو وہ اس طواف میں مطلقاً

ساقط ہے، اھ، برابر ہے کہ اس سے قبل سعی کی ہو یا نہ کی ہو۔

فقہاء کرام کے اس قول کی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر حاجی اس طواف سے قبل احرام کھول

دیتا ہے اور سلے ہوئے کپڑے پہن لیتا ہے اور ایسی حالت میں ”اضطباع“ کے مسنون ہونے

کا قول کسی نے بھی نہیں کیا چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں کہ ”بحر الرائق“ میں ہے کہ:

أنه لا يسنُّ في طواف الزيارة، لأنه قد تحلَّل من إحرامه و لبس

المحيط (۹۴)

یعنی، طواف زیارت میں ”اضطباع“ مسنون نہیں ہے کیونکہ حاجی

احرام سے فارغ ہو گیا اور اس نے سلے ہوئے کپڑے پہن لئے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

و اما اضطباع در طواف زیارت پس بدانکہ طواف زیارت ادا کردہ می شود

بعد از تحلل بخلق رأس و دران وقت جائز می شود اور الیس تحیط پس اگر

لبس تحیط کرد چنانکہ قمیص و جبہ و مانند آن ممکن نباشد اضطباع (۹۵)

۹۲۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب طواف الزيارة، ص ۲۵۶

۹۳۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: في طواف الزيارة، تحت قوله:

إن كان سعي قبل، ۶۱۴/۳

۹۴۔ المسلك المنقسط في المناسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل في صفة المشروع

في الطواف إذا أراد المشروع فيه، ص ۱۴۳

۹۵۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب سيوم در بيان طواف و انواع آن، فصل سيوم

در بيان كيفية اداء طواف، ص ۱۲۵، ۱۲۶

۸۹۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب سيوم در بيان طواف و انواع آن، فصل سيوم

در بيان كيفية اداء طواف، ص ۱۲۶

۹۰۔ إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القاري، باب أنواع الأطوفة تحت قوله: لفساد

المعنى، ص ۱۵۸

۹۱۔ لباب المناسك و شرحه المسلك المنقسط في المناسك المتوسط، باب أنواع

الأطوفة، ص ۱۵۷

یعنی، مگر طواف زیارت میں ”اضطباع“ پس جان لے کہ طواف زیارت سرمنڈوانے کے ذریعے احرام سے نکلنے کے بعد ادا کیا جاتا ہے اور اس وقت اُسے سلے ہوئے کپڑے پہننا جائز ہوتے ہیں، پس اگر اُس نے سلے ہوئے کپڑے پہن لئے جیسا کہ قمیص و جبہ وغیرہا تو اس کے لئے ”اضطباع“ ممکن نہ ہوگا۔

(۳) تیسری صورت یہ ہے کہ حاجی نے پہلے سعی نہیں کی تھی اور حلق یا تقصیر کے ذریعے حج کا احرام کھول دیا اور سلے ہوئے کپڑے پہننے سے قبل اُن احرام کی چادروں میں طواف زیارت کیا تو اس صورت میں بھی حاجی ”اضطباع“ کرے گا ”مناسک ملا علی قاری“ کی عبارت سے یہی مستفاد ہے چنانچہ ملا علی قاری نے ”لباب“ کی عبارت کہ ”اضطباع“ اُس طواف میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہو“ کے تحت اس کی مثالوں میں طواف زیارت کا بھی ذکر کیا اور لکھا کہ

و بفرض أنه لم يكن لابسا (۹۶)

یعنی، (طواف زیارت میں ”اضطباع“ اس وقت سنت ہے جب) ہم فرض کریں کہ اس نے سلے ہوئے کپڑے نہیں پہنے۔

(۴) چوتھی صورت یہ ہے کہ حاجی نے پہلے سعی نہ کی تھی اور حلق یا تقصیر کے ذریعے احرام سے فارغ ہونے سے قبل طواف زیارت کو آیا تو طواف میں ”اضطباع“ مسنون ہوگا، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اگر لبس تحیط نکر و پس اگر تقدیم عمودہ است سعی را متصل طواف قدوم بلک وصل نمود سعی را با طواف زیارت مسنون باشد اضطباع در وی (۹۷)

۹۶۔ المسلك المنقسط في المناسك المتوسط باب دخول مكة، فصل في صفة الشروع

في الطواف إذا أراد الشروع فيه، ص ۱۴۳

۹۷۔ حيلة القلوب في زيارة المحبوب، باب سيوم در بيان طواف و انواع آن، فصل سيوم

در بيان كيفية اداء طواف، ص ۱۳۶

یعنی، اگر سلے ہوئے کپڑے نہیں پہنے پس اگر سعی طواف قدوم کے ساتھ پہلے نہیں کی بلکہ طواف زیارت کے ساتھ کی تو اس (طواف زیارت) میں ”اضطباع“ مسنون ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ، ۱۴ نومبر ۲۰۰۹ م 53-F

سلے ہوئے کپڑے پہننے والے کا اضطباع

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف عمرہ اور طواف قدوم میں ”اضطباع“ مسنون ہے مگر وہ شخص جس نے کسی عذر کی وجہ سے اُن سلے کپڑے نہیں پہنے، اُس کے لئے اس سنت کی ادائیگی کس طرح ممکن ہوگی، آیا وہ اُسے چھوڑ دے یا ادا کرے اور اگر ادا کرے تو کسی طرح ادا کرے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ایسے شخص پر اس سنت کی ادائیگی نہیں ہے اور اگر ادا کرنا چاہے تو فقہاء کرام نے لکھا کہ وہ ”اضطباع“ کرنے والوں کے ساتھ مشابہت کرے، وہ اس طرح کہ چادر کا درمیان اپنی داہنی بغل کے نیچے سے نکال کر اُس کے دونوں کنارے بائیں کندھے پر ڈال دے اور یہ پھر فرمایا کہ زیادہ ظاہر یہی ہے کہ اس طرح کر لینا چاہئے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ (۹۸) لکھتے ہیں اور اُن سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۹۹) نقل کرتے ہیں:

و لكن من لبس المخيط بعذر هل يسن في حقه التمتع به؟ و

۹۸۔ المسلك المنقسط في المناسك المتوسط باب دخول مكة، فصل في صفة الشروع

في الطواف الخ، ص ۱۴۳، ۱۴۴

۹۹۔ منحة الخالق على البحر الرائق، كتاب الحج، باب الاحرام، تحت قول الكثر: وطف

مضطباعاً، ۵۷۳/۲

لَمْ يَتَعَرَّضْ لَهُ أَصْحَابُنَا، وَ ذَكَرَ بَعْضُ الشَّافِعِيَّةِ: أَنَّ الْأَضْطِبَاعَ إِنَّمَا يُسَنُّ لِمَنْ لَمْ يَلْبَسِ الْمَخِيطَ، أَمَّا مَنْ لَبَسَهُ مِنَ الرِّجَالِ فَيَتَعَلَّرُ فِي حَقِّهِ الْإِتْيَانُ بِالسُّنَّةِ أَيْ: عَلَى وَجْهِ الْكَمَالِ، فَلَا يُنَاقِي مَا ذَكَرَهُ بَعْضُهُمْ مِنْ أَنَّهُ قَدْ يُقَالُ: يُشْرَعُ لَهُ جَعْلُ وَسِطٍ رِدَائِهِ تَحْتَ الْأَيْمَنِ وَطَرَفِيهِ إِلَى الْأَيْسَرِ وَإِنْ كَانَ الْمَنْكَبُ مُسْتَوْرًا بِالْمَخِيطِ لِلْعُلُرِ، قَالَ فِي "عَمَلَةِ الْمَنَاسِكِ": وَ هَذَا لَا يَبْعُدُ لِمَا فِيهِ مِنَ التَّشْبِيهِ بِالْمُضْطَبِّعِ عِنْدَ الْعِجْزِ عَنِ الْأَضْطِبَاعِ وَ إِنْ كَانَ غَيْرَ مُخَاطَبٍ فِيهَا يَظْهَرُ، قُلْتُ: الْأَظْهَرُ فَعَلُهُ

یعنی، لیکن کسی عذر کی وجہ سے سِلے ہوئے کپڑے پہنے ہوں کیا اُس کے لئے "اضطباع" والے کے ساتھ تخبہ مسنون ہے؟ اور ہمارے اصحاب (احناف) میں سے کسی نے اس سے تعرض نہیں کیا، اور بعض شافعیہ نے ذکر کیا کہ "اضطباع" صرف اُس شخص کے لئے مسنون ہے جس نے سِلے ہوئے کپڑے نہ پہنے ہوں، مگر مردوں میں سے جس نے سِلے ہوئے کپڑے پہنے ہوں اُس کے حق میں علی وجہ الکمال سنت کی ادائیگی معذور ہے، پس یہ اس کے منافی نہیں جو بعض نے ذکر کیا، کہا جائے کہ اُس کے لئے چادر کا وسط دائیں کندھے کے نیچے کر کے اور اس کے دونوں کنارے بائیں کندھے پر ڈال دینا مشروع ہے، اگرچہ کندھا عذر کی وجہ سے سِلے ہوئے کپڑے سے ڈھکا ہوا ہو، "عملۃ المناسک" میں فرمایا کہ یہ بعید نہیں ہے کہ اس میں "اضطباع" سے عجز کے وقت "اضطباع" والے کے ساتھ مشابہت ہے، اگرچہ وہ بظاہر اس کا مخاطب نہیں ہے، میں کہتا ہوں کہ ظاہر اس کا بجا لانا ہے۔

ملا علی قاری حنفی نے ذکر کیا اور ان ہی سے دیگر علماء احناف نے نقل کیا جس سے اس

معاملہ میں ملا علی قاری حنفی کے موقف کی تائید ہو جاتی ہے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے "شرح اللباب" سے خلاصہ (۱۰۰) نقل کیا کہ:

بَقِيَ مَنْ لَبَسَ الْمَخِيطَ لَعُنَ: هَلْ يُسَنُّ لَهُ التَّشْبِيهِ بِهِ؟ لَمْ يَتَعَرَّضْ لَهُ أَصْحَابُنَا، وَ قَالَ بَعْضُ الشَّافِعِيَّةِ: يَتَعَلَّرُ فِي حَقِّهِ أَيْ: عَلَى وَجْهِ الْكَمَالِ، فَلَا يُنَاقِي مَا ذَكَرَهُ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ قَدْ يُقَالُ: يُشْرَعُ لَهُ وَ إِنْ كَانَ الْمَنْكَبُ مُسْتَوْرًا بِالْمَخِيطِ لِلْعُلُرِ، قُلْتُ: وَ الْأَظْهَرُ فَعَلُهُ (۱۰۱)

یعنی، باقی رہا وہ شخص جس نے کسی عذر کی وجہ سے سِلے ہوئے کپڑے پہن لئے، کیا اس کے لئے "اضطباع" والے کے ساتھ تخبہ مسنون ہے؟ اور بعض شافعیہ نے کہا کہ اُس کے حق میں علی وجہ الکمال "اضطباع" معذور ہے، پس یہ اس کے منافی نہیں جو اُن کے بعض نے ذکر کیا کہ کہا جائے کہ اس کے لئے مشروع ہے اگرچہ عذر کے سبب اس کا کندھا سِلے ہوئے کپڑے سے ڈھکا ہوا ہو، میں کہتا ہوں کہ اس کا فعل (یعنی "اضطباع" کر کے "اضطباع" والے کے ساتھ تخبہ) اظہر ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ جس چیز کا کُل نہ ملے اُس کے کُل کو چھوڑا بھی نہ جائے، اسی طرح امید ہے کہ اُسے "اضطباع" کا ثواب ملے کہ جو جن سے مشابہت کرتا ہے وہ اُن میں سے قرار پاتا ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

فَإِنْ مَا لَا يَدْرَكَ كُلُّهُ، لَا يَتْرَكَ كُلُّهُ وَ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (۱۰۲)

یعنی، جو پورا نہ پایا جائے وہ پورا نہ چھوڑا جائے اور جو کسی قوم سے

۱۰۰۔ یعنی، "المسلك المنقسط في المناسك المتوسط، کی وجہ بارت جو کسی فتویٰ کی ابتداء میں مذکور ہے علامہ شامی نے اسی کا خلاصہ کیا ہے۔

۱۰۱۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی دخول مكة، ۵۷۹/۳، ۵۸۰

۱۰۲۔ المسلك المنقسط، باب دخول مكة، فصل فی صفة المشروع فی الطواف، ص ۱۴۴

مشابہت رکھتا ہے وہ اُن میں سے ہوتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱ ذو الحجة ۱۴۳۰ھ، ۱۸ نوفمبر ۲۰۰۹م 654-F

مکہ مکرمہ سے پیدل اور سوار ہو کر منیٰ و عرفات جانے میں فرق

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پیدل اور سواری پر سوار ہو کر منیٰ و عرفات و مزدلفہ و مکہ مناسک حج کی ادائیگی کے لئے جانے میں کیا فرق ہے؟ کیا اس کے بارے میں کسی حدیث میں اس کا ذکر ہے؟

(السائل: ابو بکر بن عبد الستار، لیبیک حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طاقت ہو تو پیدل حج کرنا چاہئے کہ افضل ہے چنانچہ علامہ نور الدین ہاشمی متوفی ۸۰۷ھ نقل کرتے ہیں کہ

عن ابن عباس أنه قال: يَا بَنِي أَخْرَجُوا مِنْ مَكَّةَ حَاجِّينَ مَشَاءَ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى مَكَّةَ مَشَاءَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "إِنَّ الْحَاجَّ الرَّائِبَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ تَخْطُوهَا رَاجِلَتُهُ سَبْعُونَ حَسَنَةً، وَإِنَّ الْحَاجَّ الْمَاشِيَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا سَبْعُمِائَةِ حَسَنَةٍ مِنْ حَسَنَاتِ الْحَرَمِ"، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا حَسَنَاتُ الْحَرَمِ؟ قَالَ: "الْحَسَنَةُ بِمِائَةِ أَلْفٍ حَسَنَةً" (۱۰۳)

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں اے میرے بیٹو! مکہ مکرمہ سے حج کے لئے پیدل نکلو یہاں تک کہ تم (حج کے افعال ادا کر کے) پیدل مکہ لوٹو بے شک میں نے رسول اللہ

۱۰۳۔ کشف الاستار، کتاب الحج، باب المشی فی الحج، برقم: ۱۱۲۰، ۲۵/۲

ایضاً مجمع الزوائد، کتاب الحج، باب فیمن یحج ماشياً، برقم: ۵۲۷۸، ۳/۲۶۰

ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا: ”بے شک سوار حاجی کے لئے اس کی سواری کے ہر قدم کے بدلے جو وہ اٹھاتی ہے ستر نیکیاں ہیں اور پیدل چلنے والے حاجی کے لئے ہر قدم کے بدلے جو وہ اٹھاتا ہے حرم کی نیکیوں میں سے سات سو نیکیاں ہیں“، عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! حرم کی نیکیاں کیا ہیں؟ فرمایا کہ ”ہر نیکی کے بدلے ایک لاکھ نیکیاں“۔ (۱۰۴)

جب کہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ نے ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے:

”مَنْ حَجَّ مَا شِئْنَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ حَسَنَةً مِنْ حَسَنَاتِ الْحَرَمِ“، قِيلَ: وَمَا حَسَنَاتُ الْحَرَمِ؟ قَالَ: ”كُلُّ حَسَنَةٍ بِسَبْعِمِائَةٍ“ (۱۰۵)

یعنی، ”جس نے پیدل حج کیا اللہ تعالیٰ نے اُس کے لئے ہر قدم کے بدلے حرم کی نیکیوں میں سے نیکی لکھ دی“، عرض کیا گیا کہ حرم کی نیکیاں کیا ہیں؟ فرمایا کہ ”ہر نیکی کے بدلے سات سو“۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

پیدل حج کی طاقت ہو پیدل حج کرنا افضل ہے، حدیث میں ہے ”جو پیدل حج کرے اس کے لئے ہر قدم پر سات سو نیکیاں ہیں“۔ (۱۰۶)

۱۰۴۔ علامہ ہاشمی فرماتے ہیں کہ اسے بزار نے روایت کیا اور طبرانی نے ”المعجم الاوسط“ اور ”المعجم الكبير“ میں اس کی مثل روایت کیا ہے اور بزار کے ہاں اس کی دو اسناد ہیں، ایک میں ایک راوی کذاب ہے، دوسرے میں اسماعیل بن ابراہیم ہیں جو سعید بن جبیر سے روایت کرتے ہیں اور اسے میں نہیں جانتا اور اس کے بقیہ رجال ثقافت ہیں۔

۱۰۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فِيمَنْ حَجَّ بِمَالِ الْحَرَمِ، تحت

قوله: بِهِ يُفْتَى، ۵۲۶/۳، ۵۲۷

۱۰۶۔ بہار شریعت، حج کا بیان، حج واجب ہونے کی شرائط، ۱۰/۶/۱

لیکن بوڑھے، کمزور اور بیمار حضرات جن کے لئے پیدل چلنا مشکل ہے ان کے لئے بہتر ہے کہ وہ پیدل چلنے پر سواری کو ترجیح دیں کیونکہ ایسے لوگ عبادت اور نیکیوں کے حصول کے لئے پیدل چلنے کو ترجیح دیتے ہیں پھر نہیں چل پاتے اور اپنے آپ کو مشکل میں ڈالنے کے ساتھ ساتھ اپنے ساتھیوں کی اذیت کا بھی سبب بنتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ حج میں وہ دو آدمیوں کے سہارے چل رہا تھا، بتایا گیا کہ اس نے منت مانی ہے کہ یہ پیدل چلے گا تو نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”یہ اپنے آپ کو تکلیف دے رہا ہے اللہ تعالیٰ اس سے بے نیاز ہے، اسے چاہئے کہ سوار ہو اور پیدل چلے۔“

مطلب یہ ہے کہ اس میں پیدل چلنے کی طاقت نہ تھی تو نبی ﷺ نے اس پر ناراضگی کا اظہار فرمایا حالانکہ پیدل چلنے میں زیادہ ثواب ہے تو معلوم ہوا کہ ایسے لوگ جو پیدل سفر کی طاقت نہیں رکھتے وہ سواری کو ترجیح دیں کیونکہ طاقت نہ ہو یا تھکاوٹ زیادہ ہو تو پیدل چلنا حاجی کو حج کے ارکان، واجبات اور سنن کی ادائیگی سے روکنے کا یا کم از کم اُن کی ادائیگی میں یکسوئی، خشوع و خضوع کے زوال کا سبب بنے گا اس لئے ایسے لوگوں کے حق میں افضل یہی ہوگا کہ وہ سواری پر سفر کریں، چنانچہ علامہ سراج الدین علی بن عثمان اوسی حنفی متوفی ۵۶۹ھ لکھتے ہیں:

الحجّ راكباً أفضل و عليه الفتوى (۱۰۷)

یعنی، سوار ہو کر حج افضل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

امام ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں (۱۰۸) اور اُن سے مفتی وقاصی مکہ امام ابو البقاء محمد بن احمد ابن الضیاء مکی حنفی متوفی ۸۵۷ھ (۱۰۹) نقل کرتے ہیں:

وَمَنْ كَانَ بِهِ ضَعْفٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْمَشْيِ

قَالَ رُكُوبٌ لَهُ أَفْضَلُ

۱۰۷۔ الفتاوى السراجية كتاب الحج، باب المنفقات، ص ۳۶

۱۰۸۔ المسالك في المناسك القسم الثاني في بيان نسل الحج إلخ، فصل بعد فصل في

كيفية الزاد والراحلة، ۲۶۷/۱، ۲۶۸

۱۰۹۔ البحر العميق، الباب الأول في الفضائل، فصل في حجّ الماشي والراكب، ۱۱۰/۱

یعنی، اہل مکہ میں سے جسے کمزوری ہو وہ چلنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو سوار ہونا اُس کے لئے افضل ہے۔

اس لئے فقہاء عظام نے پیدل حج کے افضل ہونے کو طاقت کے ساتھ مقید کیا ہے لہذا پیدل حج مطلقاً افضل نہیں بلکہ پیدل چلنے کی طاقت ہو تو افضل ہے کہ اس میں ہر قدم پر حرم کی نیکیوں میں سے سات سوئکیاں ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں گزرا۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ

یوم الاحد، ۲۵ ذو القعدة ۱۴۲۹ھ، ۲۳ نوفمبر ۲۰۰۸ م 478-F

طواف کے سات پھیروں کے بعد بھول کر آٹھواں شروع کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے نفلی طواف میں سات پھیروں کے بعد آٹھواں پھیرا شروع کر دیا اور اُس کا گمان یہ تھا کہ یہ اُس کا ساتواں پھیرا ہے اس پھیرے کو پورا کرنے سے قبل یا بعد اُسے یاد آ گیا کہ اُس کے سات چکر پورے ہو گئے ہیں اور یہ تو اس کا آٹھواں پھیرا ہے تو اس صورت میں اُس پر نیا طواف لازم ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس پر نیا طواف لازم نہیں ہوگا کیونکہ اُس نے آٹھواں پھیرا بنا طواف شروع کرنے کے ارادے سے نہیں دیا بلکہ ساتواں پھیرا سمجھ کر دیا ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و لو طاف فرضاً أى: طواف فرضٍ لعمرته أو زيارته، أو غيره

أى: غير فرضٍ من واجب، كطوافٍ صلّى و نذر، أو من سنة،

كطوافٍ قدوم، أو من نفلي كطوافٍ تطوّع، ثمانية أشواطٍ أى

بزيادةٍ واحدةٍ على سبعة، إن كان أى: الطائف حينَ شرع في

هذا الشوط على ظنّ أن الثامن سابع فلا شيء عليه كالمظنون
أي: كطواف المظنون ابتداءً فإنه ليس عليه شيء بتركه كما
سبق في محله (۱۱۰)

یعنی، اگر فرض طواف یعنی اپنے عمرے کا فرض طواف یا طواف زیارت یا
اس کا غیر یعنی غیر فرض واجب طواف جیسے طواف صدر و نذر یا سنت
طواف جیسے طواف ثلث یا طواف نفل جیسے نفلی طواف آٹھ چکر کیا یعنی
سات پھیروں پر ایک پھیرا زیادہ کر لیا اور طواف کرنے والے نے جب
اُس زائد پھیرے کو شروع کیا اُس کا گمان یہ تھا کہ یہ آٹھواں پھیرا
ساتواں ہے تو مظنون کی مانند اُس پر کچھ لازم نہیں ہے یعنی جیسے مظنون
طواف کی ابتداء کرے تو اس پر اس طواف کے چھوڑ دینے پر کچھ لازم
نہیں آتا جیسا کہ یہ ذکر اپنی جگہ پر پہلے گزرا۔

اور اگر آٹھویں پھیرے کے بارے میں غالب گمان یہ ہو کہ یہ ساتواں ہے تو اس کا پورا
کرنا لازم ہوگا چنانچہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

لكن فيه أنه إذا غلب على ظنه أن الثامن سابع يجب عليه
إتيائه، ويحرم عليه تركه (۱۱۱)

یعنی، لیکن اس میں یہ ہے کہ جب اُس کا غالب گمان یہ ہو کہ یہ آٹھواں
ساتواں ہے تو اُسے پورا کرنا واجب ہوگا اور اُسے چھوڑنا حرام ہوگا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ۲۷ ذو القعدة ۱۴۲۹ھ، ۲۵ نوفمبر ۲۰۰۸ م 480-F

۱۱۰۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسطة، باب أنواع الأظوفة، فصل في مسائل
شئى، تحت قوله: ظنّ أن الثامن سابع، ص ۱۸۴

۱۱۱۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسطة، باب أنواع الأظوفة، فصل في مسائل
شئى، ص ۱۸۴

طواف زیارت کئے بغیر میقات سے عمرہ کا احرام باندھنے والا

پہلے کیا کرے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک
عورت وقوف عرفہ کے بعد حائضہ ہو گئی اور اس کے گرد پ کی مدینہ شریف روانگی قریب ہے
اگر وہ چلی جاتی ہے حالانکہ ابھی اُس نے طواف زیارت نہیں کیا پھر وہ طواف زیارت کے لئے
مدینہ منورہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے تو پہلے عمرہ ادا کرے گی یا طواف زیارت؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ نئے احرام کے ساتھ
مکہ مکرمہ آنا اُس پر لازم ہوگا چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۱۹۹۳ھ
اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

ثم إن جاوز الوقت أي: ميقات الآفاق يعود بإحرام جديد أي:

عند الأكثر (۱۱۲)

یعنی، پھر اگر میقات سے نکل گیا یعنی میقات آفاق سے نکل گیا تو نئے

احرام کے ساتھ لوٹے گا یعنی اکثر فقہاء کے نزدیک۔

اور مذکورہ عورت میقات سے جب عمرہ کا احرام باندھ کر آئے گی تو پہلے عمرہ ادا کرے
گی پھر طواف زیارت ادا کرے گی، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

فإذا عاد بإحرام جديد بأن أحرم بعمرة يبدء بطواف العمرة ثم

يطوف للزيارة (۱۱۳)

۱۱۲۔ لباب المناسك مع شرحه للقارى، باب الجنایات، فصل في حكم الجنایات في
طواف الزيارة، ص ۳۸۲

۱۱۳۔ لباب المناسك مع شرحه للقارى، باب الجنایات، فصل في حكم الجنایات في
طواف الزيارة، ص ۳۸۲

یعنی، پس نئے احرام کے ساتھ لوٹا یاں طور کہ عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کے طواف سے شروع کرے گا، پھر طواف زیارت کرے گا۔
اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

كما في "الفتح" وغيره لأن طواف العمرة أقوى حينئذ ولو كان طواف الزيارة أسبقاً ومستوياً مع طواف العمرة في الركنية لحصول أدائه في الحُمْلة (۱۱۴)

یعنی، جیسا کہ "فتح القدیر" (۱۱۵) وغیرہ میں ہے کیونکہ اس وقت طواف عمرہ زیادہ قوی ہے اگرچہ طواف زیارت سابق ہے اور فی الجملہ ادائیگی کے اعتبار سے یہ رکنیت میں طواف عمرہ کے مساوی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة، ۶ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، ۴ دسمبر ۲۰۰۸ م 489-F

منی کی حد و دور اس میں توسیع

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پچھلے چند سالوں سے ایام منی میں حجاج کرام کے رکنے کے لئے خیمے مزدلفہ میں بھی لگا دیئے گئے ہیں جسے "نیومنی" کا نام دیا جاتا ہے، کیا احادیث نبویہ و آثار صحابہ میں کوئی ایسا ذکر ہے کہ جس سے منی کی حد و دور کا اندازہ ہو سکے اور کیا احادیث نبویہ یا آثار صحابہ یا کُتُب فقہ میں ایسا کوئی ذکر موجود ہے کہ جس سے منی کی توسیع کا جواز ثابت ہو؟

(السائل: حافظ محمد عامر، مکہ مکرمہ)

۱۱۴۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب الجنایات، فصل فی حکم الجنایات فی طواف الزيارة، ص ۳۸۲

۱۱۵۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: ويرجع يا حرام جديد، ۶۳/۲، وفيه ثم عاد فأحرَمَ بعمره يبدأ بها فإذا فرغ منها يطوف للزيارة

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: منی کی حد و دور عمرہ عقبہ سے لے کر وادی مخر تک ہے اور چوڑائی میں اس کی حد وہ پہاڑیاں ہیں جو اس کے اطراف میں ہیں اور اُن کا اندرونی حصہ منی ہے اور بیرونی منی سے خارج ہے چنانچہ علامہ محب الدین طبری متوفی ۶۹۴ھ علامہ ابوالولید محمد بن عبداللہ بن احمد ازرقی سے نقل کرتے ہیں کہ

عن ابن جریج قال: قلت لعطاء: أين منى؟ قال: من العقبة إلى وادي مُحَسَّرٍ، قال عطاء: فلا أحب أن ينزل أحد إلا من وراء العقبة إلى وادي مُحَسَّرٍ أخرجه الأزرقي (۱۱۶)

یعنی، ابن جریج سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں عطاء تابعی سے پوچھا کہ منی کہاں ہے؟ فرمایا عقبہ سے وادی مخر تک (اور) عطاء نے فرمایا میں نہیں پسند کرتا کہ کوئی شخص (قیام منی کے لئے) اترے مگر عقبہ کے پیچھے سے لے کر وادی مخر تک۔ اور اس کی تخریج ازرقی (۱۱۷) نے کی ہے۔

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ

عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال عمر: لا يبيتن أحد من الحجاج وراء العقبة، حتى يَكُونُوا بِمِنَى، وَ كَانَ يَبْعَثُ مَنْ يَدْخُلُ مَنْ يَنْزِلُ الْأَعْرَابَ وَرَاءَ الْعُقْبَةِ حَتَّى يَكُونُوا بِمِنَى أخرجه مالك و الأزرقي (۱۱۸)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا حاجیوں میں سے کوئی بھی عقبہ کے پیچھے رات نہ

۱۱۶۔ القرى لقاصد أم القرى، الباب الحادى و الثلاثون، ما جاء فى حدود منى، ص ۵۴۳

۱۱۷۔ أنبار مكنة باب ذرع طواف سبعة بالكعبة، ما جاء فى منزل رسول الله ﷺ بمنى و حدود منى، ۱۷۲/۲

۱۱۸۔ القرى لقاصد أم القرى، الباب الحادى و الثلاثون، ما جاء فى حدود منى، ص ۵۴۳

گزارے یہاں تک کہ وہ منیٰ میں ہوں اور آپ ایسے شخص کو بھیجتے تھے اُن کو منیٰ میں داخل کرے جو جو اعراب میں سے عقبہ کے پیچھے اُترے ہوں یہاں تک کہ وہ منیٰ میں ہوں۔ اس کی تخریج مالک اور ارزقی (۱۱۹) نے کی ہے۔

و عن ابن عباس: لَا يَبِيتَنَّ وَرَاءَ الْعَقْبَةِ مِنْ مَنَى لَيْلًا وَ عَنْ مُجَاهِدٍ مِثْلَهُ، أَخْرَجَهُ سَعِيدٌ (۱۲۰)

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ (کوئی حاجی) عقبہ کے پیچھے منیٰ میں ہرگز رات نہ گزارے اور مجاہد تابعی سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

ان آثار صحابہ و تابعین کے تحت علامہ محب الدین طبری شافعی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ دَلَالَةٌ أَنَّ حَدَّ مَنَى مِنْ وَادِي مُحَسَّرٍ إِلَى جَمْرَةِ الْعَقْبَةِ، وَ لَيْسَ وَادِي مُحَسَّرٍ مِنْهُ عَلَى مَا تَقَدَّمَ فِي تَفْسِيرِهِ، وَ مَنَى شَعْبٌ طَوِيلٌ نَحْوَ مِائَتَيْنِ، وَ عَرْضُهُ يَسِيرٌ، وَ الْجِبَالُ الْمُحِيطَةُ بِهِ: مَا أَقْبَلَ مِنْهَا عَلَيْهِ فَهُوَ مِنْ مَنَى، وَ مَا أَدْبَرَ فَلَيْسَ مِنْ مَنَى (۱۲۱)

یعنی، ان احادیث میں اس پر دلالت ہے کہ منیٰ کی حد وادی محسر سے جمرہ عقبہ تک ہے اور وادی محسر منیٰ سے نہیں ہے اس بنا پر کہ اس کی تفسیر میں پہلے گزرا، اور منیٰ تقریباً دو میل طویل گھاٹی ہے اور اس کا عرض تھوڑا ہے اور وہ پہاڑ جو اُسے احاطہ کئے ہوئے ہیں اُن کے سامنے کی طرف

۱۱۹۔ أخبار مكة باب ذرع طواف سبعة بالكعبة ما جاء في منزل رسول الله ﷺ بمنى و حدود منى، ۱۷۲/۲

۱۲۰۔ القرى لقاصد أم القرى، الباب الحادي والثلاثون، ما جاء في حدود منى، ص ۵۴۳

۱۲۱۔ القرى لقاصد أم القرى، الباب الحادي والثلاثون، ما جاء في حدود منى، ص ۵۴۳

منیٰ سے ہے اور اُن کے پیچھے کی طرف منیٰ نہیں ہے۔

لہذا پہاڑیوں کی اندرونی جانب کاٹ کر منیٰ میں جگہ کو بڑھایا جاسکتا ہے اور مزدلفہ کے ایک حصہ کو منیٰ کا نام دینے سے وہ حصہ منیٰ نہ ہوگا کیونکہ اس جانب منیٰ کی حد وادی محسر ہے جہاں قیام تو گناہ استہ گزرنے کا بھی شرعاً ممنوع قرار دیا گیا اور نیو منیٰ کا منیٰ ہونا شرع کے خلاف تو ہے ہی عقل کے بھی خلاف ہے اور ایک طرف سے تو مزدلفہ کا منیٰ کے ساتھ اتصال ہی نہیں ہے درمیان میں وادی محسر حد فاصل ہے جس کی ایک جانب منیٰ ہے تو دوسری جانب مزدلفہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الثلاثاء ١٤ ذوالحجۃ ١٤٣٠ھ، ١ دسمبر ٢٠٠٩ م 660-F

نیو منیٰ میں خیمے لینا کیسا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ گروپ آپریٹروں کا نیو منیٰ میں خیمے لینا کیسا ہے اور اس سے حجاج کرام کے کتنے مناسک ترک ہوں گے اور حاجیوں کا وہاں قیام کرنا کیا ہے اور پھر کسی شخص کا نیو منیٰ کے قیام کے فوائد بتا کر اس کی طرف رغبت دلانا شرعاً کیسا ہے اور منیٰ کی تحدود کیا ہے اور نیو منیٰ کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نیو منیٰ میں خیمہ لینے سے اجتناب کرنا چاہئے کہ اس سے حج کی تین مؤکدہ سنتوں کے ترک ہونے کا سامان ہوتا ہے، ایک ایام رمی کی راتوں کا قیام، دوسری آٹھ تاریخ کو منیٰ میں ظہر سے نمازیں اور نو (۹) کی رات کا قیام اور تیسری اس صبح طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے منیٰ کی روانگی۔

اور اب ہر ایک کے سنت ہونے پر تفصیل سے بحث کی جاتی ہے۔

۱۔ ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنا سنت مؤکدہ ہے، چنانچہ حدیث شریف ہے کہ

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: أَقَاضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللہ علیہ وسلم مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ حِينَ صَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى

مِنِي، فَمَكَتْ بِهَا لَيْلَى أَيَّامَ التَّشْرِيقِ۔ الحديث

یعنی، اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے آپ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس دن میں جس وقت ظہر ادا فرمائی، طوافِ افاضہ فرمایا پھر منیٰ کو لوٹے، پس تشریق کے ایام کی راتیں وہیں قیام فرمایا۔

اس حدیث شریف کو امام ابو داؤد نے "سنن أبی داؤد" (۱۲۲) میں، امام ابن خزیمہ نے اپنی "صحیح" (۱۲۳) میں، امام ابن حبان نے اپنی "صحیح" (۱۲۴) میں، امام ابو یعلیٰ موصلی نے اپنی "مسند" (۱۲۵) میں، امام احمد نے اپنی "مسند" (۱۲۶) میں، امام دارقطنی نے اپنی "سنن" (۱۲۷) میں، امام ابو جعفر طحاوی نے "شرح مشکل الآثار" (۱۲۸) میں، امام حاکم نے "المستدرک" (۱۲۹) میں، امام ابن الجارود نے "کتاب المنتقى" (۱۳۰) میں، امام بیہقی نے "السنن الکبریٰ" (۱۳۱) میں روایت کیا ہے۔

۱۲۲۔ سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب فی رمی الجمار، برقم: ۱۹۷۳، ۲/۳۴۰

۱۲۳۔ صحیح ابن خزیمہ، کتاب المناسک، باب البیتوتہ بمنیٰ لیلای ايام التشریق، برقم: ۲۹۵۶، ۲/۱۳۸۸، و باب التکبیر مع کل حصاة یرمی بها رامي الجمار، برقم: ۱۳۹۴، ۲/۲۹۷۱

۱۲۴۔ الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، کتاب الحج، باب رمی جمرة العقبة برقم: ۳۸۵۷، ۴/۶۷

۱۲۵۔ مسند أبی یعلیٰ، مسند عائشة، برقم: ۴۷۴۲، ۳۸۸/۳، ص ۸۷۰

۱۲۶۔ المسند للإمام أحمد، ۶/۹۰

۱۲۷۔ سنن الدار قطنی، کتاب الحج، برقم: ۲۶۵۴، ۱/۲۴۱

۱۲۸۔ شرح مشکل الآثار، باب مشکل ما روى عن ابن عباس و عن جابر فی قولهما: ما ندري بكم إلخ، برقم: ۳۵۱۴، ۹/۱۳۳

۱۲۹۔ المستدرک للحاکم، أول کتاب المناسک، برقم: ۱۷۹۲، ۲/۳۸

۱۳۰۔ کتاب المنتقى، کتاب المناسک، برقم: ۴۹۲، ص ۴۲۶، ۴۲۷

۱۳۱۔ السنن الکبریٰ للبيهقي، کتاب الحج، باب الرجوع من منیٰ أيام التشریق إلخ، برقم: ۹۶۶۱، ۵/۲۴۱

عن عروة في البيتوتة بمكة أيام منى قال: لَا يَبِيتَنَّ أَحَدٌ إِلَّا بِمِنِي

أخرجه سعيد (۱۳۲)

یعنی، حضرت عروہ (تابعی) سے ایام منیٰ مکہ مکرمہ میں گزارنے کے متعلق مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کوئی بھی ہرگز مکہ مکرمہ میں راتیں نہ بسر کرے۔

و عن إبراهيم لا بأس بأن يزور البيت ليلاً، و لكن لا يبيتَنَّ بمكة (۱۳۳)

یعنی، ابراہیم نخعی (تابعی) سے مروی ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ رات میں کعبہ کا طواف کرے لیکن (ایسا شخص) مکہ میں ہرگز رات نہ گزارے۔

امام مالک اور امام بیہقی کی روایت ہے کہ

قال عبد الله بن عمر: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لَا

يَبِيتَنَّ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ لَيْلَى مِنِي مِنْ وَرَاءِ الْعَقَبَةِ (۱۳۴)

و عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال عمر: لَا يَبِيتَنَّ

أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ وَرَاءَ الْعَقَبَةِ حَتَّى يَكُونُوا بِمِنِي (۱۳۵)

۱۳۲۔ القري لقاصد أم القرى، الباب الحادي و الثلاثون، ما جاء في وجوب استكمال المبيت في الليالي الثلاث، ص ۵۴۲

۱۳۳۔ القري لقاصد أم القرى، الباب الحادي و الثلاثون في المبيت ليلالى منى، ما جاء في حدود منى، ص ۵۴۲

۱۳۴۔ الموطأ للإمام مالك، کتاب الحج، باب (۷۰) البیتوتہ بمکة لیلای منی، برقم: ۴۸۸ (أثر)، ص ۲۷۰

ایضاً السنن الکبریٰ للبيهقي، کتاب الحج، باب لا رخصة فی البیتوتہ بمکة لیلای منی، برقم: ۹۶۹۰، ۵/۲۴۹

۱۳۵۔ القري لقاصد أم القرى، الباب الحادي و الثلاثون في المبيت ليلالى منى، ما جاء في حدود منى، ص ۵۴۳، و قال: أخرجه مالك و الأرزقي

یعنی، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کوئی بھی حاجی ہرگز (جرہ) عقبہ کے پیچھے رات نہ گزارے یہاں تک کہ وہ منیٰ میں ہوں۔

عن ابن عباس: لَا يَبْتَئِنُّ مِنْ وَرَاءِ الْعَقْبَةِ مِنْ مَنَى لَيْلًا (۱۳۶)
یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حاجی ہرگز منیٰ کی رات (جرہ) عقبہ کے پیچھے نہ گزارے۔

عن هشام بن عروة، عن أبيه، أَنَّهُ قَالَ فِي الْبَيْتِ بِمَكَّةَ لَيْلًا مَنَى: لَا يَبْتَئِنُّ أَحَدٌ إِلَّا بِمَنَى (۱۳۷)

یعنی، هشام بن عروہ سے مروی وہ اپنے والد (حضرت عروہ بن زبیر) سے روایت کرتے ہیں، آپ نے منیٰ کی راتیں مکہ میں گزارنے کے بارے میں فرمایا کوئی حاجی (یہ راتیں) نہ گزارے مگر منیٰ میں۔

شارح صحیح بخاری علامہ بدرالدین حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے اس حدیث شریف کے تحت لکھتے ہیں:

قال النووي: هذا يدلُّ على مسألتين: إحداهما أنَّ المبيتَ بمنى ليالي أيام التشريق مأمورٌ به، و هل هو واجبٌ أو سنة؟ قال أبو حنيفة: سنة و الآخرون: واجب، و الثانية: يجوز لأهل السقاية أن يتركوا هذا المبيت و يذهبوا إلى مكة يستقوا بالليل الماء من زمزم (۱۳۸)

۱۳۶۔ القِرْنَى لِقَاصِدِ أُمِّ الْقُرْنَى، الباب الحادى و الثلاثون فى المبيت لىالى منى، ما جاء فى حدود منى، ص ۵۴۳

۱۳۷۔ الموطأ للإمام مالك، كتاب الحج، باب (۷۰) البيوتة بمكة لىالى منى، برقم ۳۴۹ (أثر)، ص ۲۷۰

۱۳۸۔ عملة القارى شرح صحيح البخارى، كتاب الحج، باب سقاية الحاج، برقم ۱۶۳۴، ۷/۲۱۳

یعنی، ”امام نووی“ نے فرمایا یہ حدیث دو مسئلوں پر دلالت کرتی ہے ایک یہ کہ ایام تشریق میں منیٰ میں رات گزارنے کا حکم دیا گیا ہے (اب سوال یہ ہے کہ) کیا یہ واجب ہے یا سنت؟ تو ”امام ابوحنیفہ“ نے فرمایا سنت (مؤکدہ) ہے اور دوسروں نے فرمایا کہ واجب، دوسری یہ کہ اہل سقایہ کے لئے جائز ہے کہ اس رات گزارنے (یعنی ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنے) کو چھوڑ دیں اور مکہ چلے جائیں تاکہ رات میں مکہ میں زمزم پلائیں۔

اور حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ نے اس حدیث شریف کے تحت لکھا ہے:

و فى الحديث دليل على وجوب المبيت بمنى و أنه من مناسك الحج، لأن التعبير بالرخصة يقتضى أنَّ مقابلتها عزيمة، و أنَّ الإذن وقع للعلّة المذكورة و إذا لم توجد أو ما فى معناه لم يحصل الإذن

و بالوجوب قال الجمهور: و فى قول الشافعى، و رواية عن أحمد و هو مذهب الحنفية أنه سنة (۱۳۹)

یعنی، حدیث شریف میں منیٰ میں رات گزارنے کے واجب ہونے کی دلیل ہے اور اس لئے کہ یہ رات گزارنا مناسک حج سے ہے کیونکہ رخصت کے ساتھ تعبیر اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ اس کا مقابل عزیمت ہے اور اجازت علت مذکورہ کی وجہ سے واقع ہوئی ہے اور جب مذکورہ علت یا جو اس کے معنی میں ہے نہ پائی گئی تو اجازت نہیں پائی جائے گی، اور منیٰ میں رات گزارنے کا قول جمہور فقہاء نے کیا ہے اور

۱۳۹۔ فتح الباری، کتاب الحج، باب هل مبيت أصحاب السقاية أو غيرهم الخ،

برقم ۱۷۴۳-۱۷۴۵، ۴/۲۳۸

امام شافعی سے ایک قول اور امام احمد سے ایک روایت میں ہے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے کہ منیٰ میں رات گزارنا سنت ہے۔

اور اس حدیث شریف کے تحت شارح صحیح مسلم امام ابو العباس احمد بن عمر قرطبی متوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں کہ

الْمَبِيتُ بِمَنْىَ لَيْلَى أَيَّامِ التَّشْرِيقِ مِنْ سُنَنِ الْحَجِّ بِلاَ خِلَافٍ إِلاَّ لِدَوَى السَّقَايَةِ أَوْ لِلرُّعَاةِ (۱۴۰)

یعنی، ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنا بلا خلاف سنن حج سے ہے سوائے اہل سقایہ اور چرواہوں کے۔

اور امام ابو زکریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ نے اس حدیث شریف کے تحت لکھا کہ

وَالثَّانِي: سَنَةٌ وَبِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالحَسَنُ وَ أَبُو حَنِيفَةَ (۱۴۱)
یعنی، دوسرا یہ کہ سنت ہے اور یہی حضرت ابن عباس، حسن بصری اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا۔

اور اگر کوئی شخص ایام منیٰ میں رات گزارنے کے لئے منیٰ سے باہر بیٹھ جاتا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُسے منیٰ کے اندر رات بسر کرنے کا حکم فرماتے چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ

وَ كَانَ يَتَعَتُّ مَنْ يُدْخِلُ مَنْ يَنْزِلُ مِنَ الْأَعْرَابِ وَرَاءَ الْعَقَبَةِ حَتَّى يَكُونُوا بِمَنْىَ أَخْرَجَهُ مَالِكٌ وَ الْأَرْزَقِيُّ (۱۴۲)

۱۴۰۔ المفہم لما أشكل من تلخیص کتاب مسلم، کتاب الحج، باب الرخصة فی ترك البیتة بمنى لأهل السقاية، برقم: ۱۱۶۸، ۱۴/۳

۱۴۱۔ شرح صحیح مسلم للنووی، کتاب الحج، باب المبيت بمنى لىالى أيام التشريق إلخ، برقم: ۳۴۶- (۱۳۱۵)، ۵۳/۹/۵

۱۴۲۔ القرى لقاصد أم القرى، الباب الحادى والثلاثون، ما جاء فى حدود منى، ص ۵۴۳

یعنی، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس شخص کو بھیجتے جو ان اعرابیوں کو منیٰ میں داخل کرے جو (حجرہ) عقبہ کے پیچھے (رات گزارنے کے لئے) اترے ہیں۔ اس کی تخریج امام مالک (۱۴۳) اور ازرقی (۱۴۴) نے فرمائی ہے

صحابہ کرام علیہم الرضوان میں سے جنہیں منیٰ سے باہر رات گزارنا ضروری ہوتا وہ حضور ﷺ سے اس کی اجازت لیتے اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کا اجازت طلب کرنا ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنے کی اہمیت کو واضح کرتا ہے جیسا کہ حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذمے زم زم پلانے کی ذمہ داری تھی اس لئے وہ یہ راتیں منیٰ میں بسر نہیں کر سکتے تھے تو انہوں نے نبی کریم ﷺ سے اجازت چاہی چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أَنَّ الْعَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اسْتَأْذَنَ النَّبِيَّ ﷺ بِمَكَّةَ لَيْلَى مِنْى، مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأُذِنَ لَهُ (۱۴۵)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سقایہ کی وجہ سے نبی ﷺ سے منیٰ کی راتیں مکہ میں گزارنے کی اجازت طلب کی تو آپ ﷺ نے انہیں اجازت مرحمت فرمائی۔

۱۴۳۔ الموطأ للإمام مالك، كتاب الحج، باب (۷۰) البتوة بمكة لىالى منى، برقم: ۴۸۸ (اثر)، ص ۲۷۰

۱۴۴۔ أخبار مكة، باب ذرع طواف سبعة بالكعبة، ما جاء فى منزل رسول الله ﷺ بمنى و حدود منى، ۱۷۹/۲

۱۴۵۔ صحيح البخارى، كتاب الحج، باب سقاية الحاج، برقم: ۱۶۳۴، ۴۰۳/۲، و باب هل يبيت أصحاب السقاية أو غيرهم بمكة لىالى منى؟، برقم: ۱۷۴۵، ۴۲۹/۲

أيضاً صحيح مسلم، كتاب الحج، باب وجوب المبيت بمنى لىالى أيام التشريق إلخ، برقم: ۳۱۵۶-۳۴۶ (۱۳۱۵)، ص ۶۰۷

اسی طرح نبی کریم ﷺ نے دیگر ضرورت مندوں کو رخصت مرحمت فرمائی جیسے چرواہے کیونکہ منیٰ میں جانوروں کے چارے کا کوئی سامان نہ تھا چنانچہ شیخ وہبی سلیمان نے نقل کیا:

لَا نُوَادِي مَنًى لَا نَبَاتَ فِيهِ، وَلَوْ بَاتُوا لَهَلَكْتُ مُوَاشِيَهُمْ (۱۴۶)

یعنی، کیونکہ وادی منیٰ میں سبزہ نہیں ہے اگر وہ وہاں رات گزاریں تو اُن کے مواشی ہلاک ہو جائیں گے۔

کیونکہ چرواہوں کا جانور لے کر منیٰ سے باہر جانا ضروری تھا اس لئے نبی کریم ﷺ نے انہیں اجازت مرحمت فرمائی، چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عَنِ الْبَدَاخِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: رَخَّصَ رَسُولُ

اللَّهِ ﷺ لِرِعَاءِ الْبَابِلِ فِي الْبَيْتِ الْهَلِكِ (۱۴۷)

یعنی، بداخ روایت کرتے ہیں اپنے باپ سے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں رات گزارنے میں اونٹوں کے چرواہوں کو رخصت مرحمت فرمائی۔

۱۴۶۔ الکافی فی الفقہ الحنفی، الحج و احکامہ، الفصل الثالث، المبيت بمنى (۹)،

۸۰۰/۲

۱۴۷۔ سنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب فی رمی الجمار، برقم: ۱۹۷۵، ۴۳۱/۲

ایضاً سنن الترمذی، کتاب الحج، باب الرخصة للرعاة أن يرموا يومئذ برقم: ۹۵۵،

۹۳/۲

ایضاً الموطأ للإمام مالك، کتاب الحج، باب (۷۲) الرخصة فی رمی الجمار، برقم:

۴۲۸/۷۲/۲، ص ۲۷۱

ایضاً سنن ابن ماجه، کتاب المناسک، باب تأخیر رمی الجمار من عذرة،

برقم: ۳۰۳۷، ۴۸۴/۳

ایضاً سنن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی جمرۃ العقبة ائی ساعة ترمى؟ برقم:

۵۳/۲، ۱۸۹۷

ایضاً سنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب رمی الرعاة، برقم: ۳۰۶۶، ۲۸۰/۵/۳

اس روایت کے تحت تحقیق سنن ابی داؤد عزت عبید اللہ عاس نے لکھا کہ

هَذَا رَخْصَةٌ رَخَّصَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلرَّعَاءِ، لِأَنَّهُمْ مُضْطَرُونَ

إِلَى حِفْظِ أَمْوَالِهِمْ، فَلَوْ أَحْدَثُوا بِالْمَقَامِ وَالْمَبِيتِ بِمَنًى ضَاعَتْ

أَمْوَالُهُمْ وَ لَيْسَ حَكْمٌ غَيْرُهُمْ فِي هَذَا كَحُكْمِهِمْ (۱۴۸)

یعنی، یہ وہ رخصت ہے جو رسول اللہ ﷺ نے چرواہوں کو عنایت

فرمائی کیونکہ وہ اپنے اموال کی حفاظت کے لئے مجبور تھے اگر وہ منیٰ میں

ٹھہرے رہتے تو اُن کے اموال ضائع ہو جاتے اور اُن کے غیر کا حکم اُن

کے حکم کی مثل نہیں ہے۔

جن لوگوں کا عذر واقعی صالح عذر تھا نبی ﷺ سے وہ لوگ اجازت مُتَمَتَّنِی ہوئے اور

انہیں اجازت ملی اور صحابہ کرام علیہم الرضوان نے مذکورہ بالا اَعْدَار کے علاوہ جب کوئی دوسرا

صالح عذر پایا تو منیٰ کی بجائے مکہ مکرمہ میں رات گزارنے کی رخصت دی جیسے مال کی حفاظت

چنانچہ حدیث شریف ہے کہ

عَنْ أَبِي حُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قُرُوحٍ يَسْأَلُ ابْنَ عُمَرَ قَالَ:

إِنَّا نَتَّبَعُ بِأَمْوَالِ النَّاسِ، فَيَأْتِيُنَا أَحَدُنَا مَكَّةَ، فَيَبِيتُ عَلَى الْمَالِ،

فَقَالَ: أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَدْ بَاتَ بِمَنًى وَ ظَلَّ (۱۴۹)

یعنی، ابو حُریرہ سے مروی ہے انہوں نے عبد اللہ بن قُروخ کو حضرت ابن

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سوال کرتے ہوئے سنا کہ آپ نے فرمایا ہم

لوگوں کے مال بیچا کرتے ہیں ہم میں کا ایک مکہ مکرمہ آتا اور مال پر رات

گزارتا ہے تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواب میں ارشاد فرمایا مگر

۱۴۸۔ تعلیق سنن ابی داؤد، برقم: ۱۹۷۵، ۳۴۱/۲

۱۴۹۔ سنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب بییت بمکة لیالی منی، برقم: ۱۹۵۸، ۳۳۶/۲

ایضاً السنن الکبری للبیہقی، کتاب الحج، باب لا رخصة فی البیتة بمکة لیالی

منی، برقم: ۹۶۸۹، ۲۴۹/۵

رسول اللہ ﷺ تو آپ نے منیٰ میں رات بسر فرمائی اور وہیں رہے۔

اس لئے شوافع کے نزدیک اگر تینوں راتوں کا قیام ترک کیا تو دم واجب ہوگا اور ایک رات کا قیام ترک کیا تو ایک تہائی دم اور امام مالک کے نزدیک ایک رات کے قیام کے ترک میں کامل دم لازم ہے جیسا کہ ”القری لقاصد أم القرى“ (۱۰۰) میں ہے۔

اور یہ دم جو دم کا حکم اُن کے نزدیک غیر معذور کے لئے ہے اور اگر معذور ہے تو اس پر دم واجب نہ ہوگا چنانچہ شیخ وہبی سلیمان نے ”المجموع“ (۱۹۰/۸) کے حوالے سے لکھا:

قال الإمام النووي رحمه تعالى: الأصح المبيت بمنى لغير

المعذور واجب، وإن ترك مبيت الليالي وجب عليه دم (۱۰۱)

یعنی، ”امام نووی“ علیہ الرحمہ نے فرمایا صحیح ترین قول یہ ہے کہ منیٰ میں

رات گزارنا غیر معذور کے لئے واجب ہے اگر اُس نے منیٰ کی راتوں کا

قیام (منیٰ میں) ترک کر دیا تو اُس پر یہ دم واجب ہے۔

اور امام مالک کے نزدیک غیر معذور کو ایام منیٰ کی راتیں منیٰ میں گزارنا واجب ہے

ترک کی صورت میں دم لازم ہے اور امام احمد سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں ایک وجوب کی اور دوسری سنت ہونے کی (۱۰۲)

اور احناف کے نزدیک ایام منیٰ کی راتیں منیٰ میں گزارنا غیر معذور کے لئے سنت

مؤکدہ ہے اور اس کا بلاغہ رترک مکروہ ہے چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

لما روى أن النبي ﷺ بات بمنى ليالى الرمي و هذه البيوت

سنة عندنا (۱۰۳)

۱۰۰۔ القرى لقاصد أم القرى، الباب الحادى و الثلاثون، ص ۵۴۲

۱۰۱۔ الكافى فى الفقه الحنفى، أحكام الحج، الفصل الثالث، ۸۰۰/۲

۱۰۲۔ الكافى فى الفقه الحنفى، أحكام الحج، الفصل الثالث، ۸۰۰/۲

۱۰۳۔ المسالك فى المناسك، فصل فى دخول مكة بطواف الزيارة، ص ۵۹۳

یعنی، اس لئے کہ مروی ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے رمی کی راتیں منیٰ میں گزاریں اور یہ راتیں منیٰ میں گزارنا ہمارے نزدیک سنت (مؤکدہ) ہے۔

محرر مذہب نعمانی امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

و إن كان أيام منى بمكة غير أنه كان يأتي منى فيرمي

الجمار، قال: قد أساء و ليس عليه شيء (۱۰۴)

یعنی، اگر ایام منیٰ میں مکہ مکرمہ میں ہے سوائے اس کے کہ وہ منیٰ آتا ہے

اور رمی کرتا ہے، فرمایا اُس نے اسامت کی اور اُس پر (جرمانے وغیرہ

سے) کوئی شے لازم نہیں۔

اور شمس الائمہ امام شمس الدین ابو بکر محمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ امام محمد کی مندرجہ بالا

عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

لأنه ما ترك إلا السنة و هى البيوتة بمنى فى ليالى الرمي (۱۰۵)

یعنی، (دم وغیرہ لازم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ) اُس نے نہیں چھوڑا مگر

سنت کو، اور منیٰ کی راتیں منیٰ میں گزارنا سنت ہے۔

اور امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

و من بات فى غير منى فى أيام الرمي كان مسيئاً و لا شيء

عليه (۱۰۶)

یعنی، جس نے ایام تشریق میں راتیں غیر منیٰ میں گزاریں وہ اسامت

کرنے والا ہے اور اُس پر (جرمانے وغیرہ سے) کوئی شے لازم نہیں۔

۱۰۴۔ کتاب الأصل المعروف بالمبسوط، کتاب المناسك، باب رمى الجمار، ۳۵۸/۲

۱۰۵۔ المبسوط للسرخسى، کتاب المناسك، باب رمى الجمار، ۶۱/۴/۲

۱۰۶۔ مختصر الطحاوى، کتاب الحج، باب الفدية و جزاء الصيد، ص ۷۰

اور امام ابو الحسن احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۴۲۸ھ لکھتے ہیں:

قال أصحابنا: إذا ترك المبيت بمنى من غير عذر فقد أساء، و

لا شيء عليه (۱۵۷)

یعنی، ہمارے اصحاب (احناف) نے فرمایا جب منیٰ میں رات گزارنا بلا عذر ترک کر دیا تو اس نے اسامت کی اور اس پر (جرمانہ وغیرہ سے) کوئی شے لازم نہیں۔

علامہ ابراہیم بن محمد بن ابراہیم حلبی حنفی متوفی ۹۵۶ھ اور فقیہ عبد اللہ بن محمد داماد آفندی حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ لکھتے ہیں:

و يبيت ليالي الرمي بمنى فيكره أن لا يبيت بمنى ولو بات في

غيره من غير عذر لا شيء عليه (۱۵۸)

یعنی، رمی کی راتیں منیٰ میں گزارے، پس مکروہ ہے منیٰ کی راتیں منیٰ میں نہ گزارے اور اگر یہ راتیں بلا عذر منیٰ کے غیر میں گزاریں تو اس پر کوئی جزاء لازم نہیں۔

اور شارح صحیح بخاری علامہ بدرالدین عینی حنفی صحیح بخاری کی حدیث ابن عمر (رقم: ۱۶۳۸) کے تحت لکھتے ہیں:

قال أصحابنا: يكره أن لا يبيت بمنى ليالي الرمي لأنه يترك ما

بها و كذا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه و كان يؤدب

على تركه (۱۵۹)

یعنی، ہمارے اصحاب (احناف) نے فرمایا کہ ایام رمی کی راتیں منیٰ میں

۱۵۷۔ التجریدہ کتاب الحج، مسئلہ رقم: ۹۲، حکم من ترك المبيت بمنى من غير عذر، ۱۹۵۷/۴

۱۵۸۔ ملنقی الأبحر و مجمع الأنهر، کتاب الحج، فصل صفة الحجة ۲۸۲/۱

۱۵۹۔ عمدة القاری، کتاب الحج، باب سقایة الحاج، برقم: ۱۶۳۴، ۲۱۳/۷

نہ گزارنا مکروہ ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے یہ راتیں منیٰ میں گزاریں اور اسی طرح حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کے چھوڑنے پر تادیب فرمایا کرتے تھے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و السنة أن يبيت بمنى ليالي أيام الرمي (۱۶۰)

یعنی، سنت یہ ہے کہ ایام رمی کی راتیں منیٰ میں گزارے۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

لأن البيوت بمنى لياليها سنة عندنا (۱۶۱)

یعنی، کیونکہ ایام رمی کی راتیں منیٰ میں گزارنا ہمارے نزدیک سنت ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ سنن مؤکدہ کے بیان میں لکھتے ہیں:

وازا نه است بيوتهم نمودن اکثر شب در منی در شب "يازدهم و دوازدهم" و ہم چنیں در شب سیزدهم نیز در حق کسے کہ تاخیر کند نفر راتا روز چهارم کہ روز سیزدهم ست (۱۶۲)

یعنی، سنن مؤکدہ میں سے ہے گیارہ اور بارہ کی رات کا اکثر حصہ منیٰ میں گزارنا اور اسی طرح تیرہویں رات اس شخص کے حق میں جس نے

مکہ لوٹنے میں چوتھے روز تک تاخیر کی کہ تیرہواں دن ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

۱۶۰۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب طواف الزيارة، فصل إذا فرغ من الطواف، ص ۲۶۰

۱۶۱۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسط، باب طواف الزيارة، فصل إذا فرغ من الطواف، ص ۲۶۰

۱۶۲۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، مقلده: فصل سوم در بیان قرائض الحج، ص ۴۷

قَبِيْتُ بِهَا لِلرَّمْيِ إِى لِيَالِي أَيَّامِ الرَّمْيِ هُوَ السَّنَةُ (١٦٣)

یعنی، پس رمی کے لئے منی میں رات گزارے یعنی ایام رمی کی راتیں (منی میں گزارے) اور یہ سنت ہے۔

صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

دسویں گیارہویں، بارہویں کی راتیں منی میں بسر کرنا سنت ہے نہ مزدلفہ میں نہ مکہ میں نہ راہ میں (۱۶۴)

اور احناف کے نزدیک ایام رمی کی راتیں منی میں گزارنا واجب نہیں ہے جب کہ دیگر کے نزدیک واجب ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا چنانچہ علامہ مظفر الدین ابن الساعاتی حنفی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

لَا تُوجِبُ الْمَبِيتُ فِي هَذِهِ اللَّيَالِي بِمَنَى (۱۶۵)

یعنی، ہم یہ راتیں منی میں بسر کرنا واجب نہیں کرتے۔

عدم وجوب کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اہل سقایہ اور اونٹوں والوں کو رخصت عنایت فرمائی اگر یہ رات گزارنا واجب ہوتا تو آپ ﷺ رخصت مرحمت نہ فرماتے تھے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ منی میں رات بسر کرنے سے مقصود رمی ہے چنانچہ اسعد محمد سعید صاغر جی نے لکھا:

وَقَالَ الْحَنْفِيُّ: الْمَبِيتُ فِي تِلْكَ اللَّيَالِي بِمَنَى سَنَةٌ عِنْدَنَا لَيْسَ

بِوَاجِبٍ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ الرَّمْيَ، وَلَآئِنَّهُ لَوْ كَانَ وَاجِبًا لَمَّا رُخِّصَ

فِي تَرْكِهِ لِأَهْلِ السِّقَايَةِ وَأَمَّا اسْتِئْذَانُ الْعَبَّاسِ فَلِإِسْقَاطِ الْإِسَاءَةِ

الْكَاثِنَةِ بِسَبَبِ الْإِنْفِرَادِ عَنْ جَمِيعِ النَّاسِ مَعَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ

۱۶۳۔ رَدُّ الْمُحْتَارِ عَلَى الثُّرَايَا الْمُخْتَارِ، كِتَابُ الْحَجِّ، مَطْلَبُ: صَلَاةُ الْعِيدِ وَالْجُمُعَةِ فِي مَنَى،

تَحْتَ قَوْلِهِ: قَبِيْتُ بِهَا لِلرَّمْيِ، ۳/۶۲۰

۱۶۴۔ بہار شریعت، حج کا بیان، طواف فرض، ۸۷/۶/۲

۱۶۵۔ مجمع البحرین، فصل فی صفة أفعال الحج، ص ۲۳۱

الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ (۱۶۶)

یعنی، حنفیہ نے کہا کہ یہ راتیں منی میں گزارنا ہمارے نزدیک سنت ہے واجب نہیں ہے کیونکہ مقصود رمی ہے اور کیونکہ اگر واجب ہوتا تو اس کے ترک کی اہل سقایہ کو رخصت نہ دی جاتی مگر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا اجازت طلب کرنا تو وہ اس اسانت کو ساقط کرنے کے لئے تھا جو انفراد کی وجہ سے تھی کہ تمام لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔

لہذا ان راتوں کا اکثر حصہ مزدلفہ، یا مکہ یا منی کے علاوہ کسی اور جگہ گزارنا مکروہ ہے چنانچہ علامہ محمد بن احمد سمرقندی حنفی متوفی ۵۴۰ھ (۱۶۷) اور علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ (۱۶۸) لکھتے ہیں:

وَيَكْرَهُ أَنْ يَبِيتَ فِي غَيْرِ مَنَى فِي أَيَّامِ مَنَى وَ يَكُونُ مُسِيئًا

مُلْخَصًا

یعنی، مکروہ ہے کہ ایام منی (کی راتیں) منی کے غیر میں گزارے (اور ایسا کرنے والا) بُرا کرنے والا ہوگا۔

۲۔ اور آٹھ ذوالحجہ کو منی آنا اور آنے والی رات کا اکثر حصہ منی میں گزارنا بھی سنت ہے چنانچہ حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ

أَنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَجَّهَ قَبْلَ صَلَاةِ الظُّهْرِ، وَ صَلَّى بِمَنَى

الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ، وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَ فِي رَوَايَةِ أَبِي سَعِيدٍ:

رَآه النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ التَّوْبَةِ بَعْدَ الزَّوَالِ، فَأَتَى مَنَى، فَصَلَّى الظُّهْرَ

وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالصُّبْحَ، وَقَالَ الْبُخَارِيُّ: صَلَّى

۱۶۶۔ الحج والعمرة، حكم المبيت بمنى ليالي الرمي، ص ۶۸

۱۶۷۔ تحفة الفقهاء، كتاب الحج، باب الإحرام، ص ۲۰۲

۱۶۸۔ بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في بيان سنن الحج إلخ، ۱۴۹/۲

الظُّهْرَ وَالْعَصَرَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ بِمَنَى (۱۶۹)

یعنی، نبی کریم ﷺ نماز ظہر سے قبل (منیٰ کی طرف) متوجہ ہوئے اور ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں منیٰ میں ادا فرمائیں۔ اور ابو سعید کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ آٹھ ذوالحجہ کو زوال کے بعد روانہ ہوئے پس منیٰ میں تشریف لائے اور ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں ادا فرمائیں۔ اور امام بخاری نے فرمایا کہ ظہر اور عصر کی نمازیں منیٰ میں ادا فرمائیں۔

اور امام مسلم کی روایت ہے کہ

عن جابر قال: فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مَنَى، فَأَهْلَوْا بِالسَّحَجِ وَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ، وَالْعَصَرَ، وَالْمَغْرِبَ، وَالْعِشَاءَ، وَالْفَجْرَ، ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ (۱۷۰)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: جب آٹھویں ذوالحجہ آئی تو لوگ منیٰ کی طرف متوجہ ہوئے پس حج کا احرام باندھا اور نبی کریم ﷺ سوار ہوئے پس ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں منیٰ میں ادا کیں پھر کچھ دیر ٹھہرے یہاں تک کہ سورج طلوع ہوا۔

آٹھ کو منیٰ جانا اور وہاں رات گزارنا سنت ہے اور ترک مکروہ ہے مرتکب مُسئ (اسامت کرنے والا) ہے چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ

۱۶۹۔ الْقِرَى لِقَاصِدِ آمِ الْقُرَى، الباب السَّابِعُ عَشَرَ فِي التَّوَجُّهِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَنَى، مَا جَاءَ (۲) فِي وَقْتِ التَّوَجُّهِ إِلَى مَنَى مِنْ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ، ص ۳۷۶، ۳۷۷

۱۷۰۔ صَحِيحُ مُسْلِمٍ، كِتَابُ الْحَجِّ، بِابِ حَجَّةِ النَّبِيِّ ﷺ، بِرَقْم: ۲۹۲۲/۱۴۷۔ (۱۲۱۸)،

لکھتے ہیں:

لَأَنَّ الرِّوَاخَ إِلَى مَنَى يَوْمَ التَّرْوِيَةِ سُنَّةٌ وَتَرْكُ السُّنَّةِ مَكْرُوهٌ إِلَّا لِحَاجَةٍ (۱۷۱)

یعنی، کیونکہ آٹھ ذوالحجہ کو منیٰ جانا سنت ہے اور ترک سنت مکروہ ہے مگر یہ کہ کسی ضرورت کی بنا پر ہو۔

علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ اس تاریخ میں قیام منیٰ کے تارک کے بارے میں لکھتے ہیں کہ

وَلَكِنَّهُ لَسَاءَ بِتَرْكِهِ الْاِقْتِدَاءَ بِرَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ (۱۷۲)

مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

بُودِنْ شَبِّ عَرَفَةَ دَرِ مَنَى سَنَتٌ اسْت (۱۷۳)

یعنی، عرفہ کی رات منیٰ میں ہونا سنت ہے، جیسا کہ آگے آئے گا۔

یہاں بھی رات سے مراد رات کا اکثر حصہ ہے۔

علامہ ابو منصور کرمانی حنفی (۱۷۴)، علامہ ابو الحسن مرغینانی حنفی (۱۷۵) اور علامہ ابو البرکات عبداللہ احمد بن محمود نسبی حنفی متوفی ۶۱۰ھ (۱۷۶) لکھتے ہیں اور ”ہدایہ“ و ”کافی نسبی“ کے حوالے سے ملا علی قاری (۱۷۷) نقل کرتے ہیں:

۱۷۱۔ الْمَسَالِكُ فِي الْمَنَاسِكِ، فَصْلُ فِي الرِّوَاخِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَنَى، ص ۴۸۷

۱۷۲۔ الْهَدَايَةُ، كِتَابُ الْحَجِّ، بِابِ الْإِحْرَامِ، ۱- ۱۷۳/۲

۱۷۳۔ حَيَاةُ الْقُلُوبِ فِي زِيَارَةِ الْمَحْبُوبِ، بِابِ بِنْعَمٍ، فَصْلُ بِجَهَارَمٍ، ص ۱۷۱

۱۷۴۔ الْمَسَالِكُ فِي الْمَنَاسِكِ، فَصْلُ الرِّوَاخِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَنَى، ص ۴۸۷

۱۷۵۔ الْهَدَايَةُ، كِتَابُ الْحَجِّ، بِابِ الْإِحْرَامِ، ۱- ۱۷۳/۲

۱۷۶۔ الْكَافِي، كِتَابُ الْحَجِّ، بِابِ الْإِحْرَامِ، تَحْتَ قَوْلِهِ: ثُمَّ إِلَى عِرْقَاتِ الْبَيْحِ، ق ۱/۲۲۹

۱۷۷۔ الْمَسْلُوكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَنَاسِكِ الْمُتَوَسِّطِ، بِابِ خُطْبَةِ يَوْمِ السَّابِعِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ،

و إن بات بمكة ليلة عرفة و صلى بها الفجر، ثم غدا منها إلى عرفات و مر على منى جاز ذلك و لكنه ميسر. و اللفظ للأول یعنی، پس اگر عرفات کی رات مکہ میں بسر کی اور وہیں نماز فجر پڑھی پھر وہاں سے صبح میں عرفات کو چلا اور منی سے گزرا تو اُسے جائز ہوا لیکن وہ اس میں اسانت کرنے والا ہوا۔

علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و إن بات بمكة تلك الليلة جاز و أساء (۱۷۸)

یعنی، اگر وہ رات مکہ میں گزاری تو جائز ہوا (یعنی حج ہو گیا) اور اُس نے اسانت کی۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أي لترك السنة على القول بها فقال الفارسي تبعاً لما في "المحيط" المبيت بها سنة (۱۷۹)

یعنی، اس کے سنت ہونے کے قول کی بنا پر اس نے سنت ترک کر دیا، پس فارسی نے جو "محیط" میں ہے اس کی اتباع میں کہا کہ منی میں رات گزارنا سنت ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس اگر توقف نمود و شب عرفہ در مکہ یا عرفات یا در جائے دیگر اسانت کر دہا شد بسبب ترک سنت (۱۸۰)

۱۷۸۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب خطبة يوم السابع من ذي الحجة فصل في الرواح، ص ۲۰۸

۱۷۹۔ المسلك المنقسط في المناسك المتوسط باب خطبة يوم السابع من ذي الحجة، فصل في الرواح، ص ۲۰۸

۱۸۰۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب پنجم، فصل چہارم، ص ۱۷۱

یعنی، پس اگر شب عرفہ مکہ میں ٹھہرا رہا یا عرفات میں یا (منی کے علاوہ) کسی اور جگہ (جیسے مزدلفہ وغیرہ) تو اُس نے ترک سنت کے سبب اسانت کی۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اگر عرفہ کی رات مکہ میں گزاری اور نویں کو فجر پڑھ کر منی سے ہوتا ہوا

عرفات پہنچا تو حج ہو جائے گا مگر برا کیا کہ سنت کو ترک کیا (۱۸۱)

اور یہ مہیت (یعنی، رات گزارنا، چاہے نو کی رات ہو یا گیا رہ اور بارہ کی راتیں ہوں)

رات کے اکثر حصے سے حاصل ہو گا نہ کہ اقل سے چنانچہ شارح صحیح بخاری علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

و في "التوضيح" لا يحصل المبيت إلا بمعظم الليل (۱۸۲)

یعنی، رات گزارنا رات کے اکثر حصے سے حاصل ہو گا۔

اور علامہ محب الدین طبری متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

و المعتبر في المبيت: الكون بمنى معظم الليل، إذ المبيت ورد مطلقاً، والاستيعاب غير واجب اتفاقاً، فأقيم المعظم مقام الكل، ولا فرق بين أول الليل والآخرة (۱۸۳)

یعنی، منی میں رات گزارنے میں معتبر منی میں اکثر رات ہونا ہے، کیونکہ مہیت مطلقاً وارد ہوا ہے اور استیعاب بالاتفاق واجب نہیں ہے، پس اکثر کل کے قائم مقام ہے، اور اول رات اور آخر رات میں کوئی فرق نہیں (یعنی اکثر رات کے اول میں گزارے یا رات کے آخری حصے

۱۸۱۔ بہار شریعت، حج کا بیان، منی کی روانگی اور عرفہ کا وقوف، ۶۷/۶/۱

۱۸۲۔ عمدة القاری، کتاب الحج، باب سبایة الحاج، برقم: ۱۶۳۴، ۲۱۴/۷

۱۸۳۔ القری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون فی المبيت لیالی منی، ما جاء فی وجوب استكمال المبيت فی الليالی الثلاث، ص ۵۴۲

میں گزارے اس میں کوئی فرق نہیں ہے)

ترکِ مہیت منی اگر غدر صالح کی بنا پر ہو تو اسامت لازم نہ آئے گی، اُن میں سے دو غدر تو وہ ہیں کہ جن کا ذکر احادیث میں ہے کہ اہل سقایہ اور چرواہے اس معاملہ میں معذور قرار دیئے گئے، ان کے علاوہ امام نووی نے چند غدر مزید بیان فرمائے چنانچہ وہی سلیمان نے امام نووی کے حوالے سے لکھا کہ

والمعذرون: رعاء الإبل و أهل السقاية: و منهم من له مال يخاف ضياعه لو اشتغل بالمبيت أو يخاف على نفسه، أو أن يكون به مرض يشق معه المبيت، أو له مريض يحتاج إلى تعهده (۱۸۴)

یعنی، اور معذورین، اونٹوں کے چرواہے، اور اہل سقایہ اور اُن معذورین میں سے وہ شخص ہے جو مال رکھتا ہو اور اگر وہ مہیت منی (یعنی منی میں رات گزارنے) میں مشغول ہوتا ہے تو اُسے اُس کے ضائع ہونے کا خوف ہے، یا اُسے اپنی جان کا خوف ہے، یا وہ ایسا مریض ہو کہ جس پر مہیت منی شاق ہو یا اُس کا ایسا مریض ہو جو تیمارداری کا محتاج ہو۔

ائمہ ثلاثہ (امام مالک، شافعی اور احمد) کے نزدیک بلاغذ رمنی میں رات گزارنے کے ترک پر دم واجب ہوگا اور توبہ لازم ہوگی کیونکہ اُن کے نزدیک مہیت منی واجب ہے اور ترک واجب سے دم لازم آتا ہے اور اُن کے نزدیک یہ بھی واجب ہے لہذا اس کے بلاغذ ترک پر دم لازم ہوگا اور احتلاف کے نزدیک مہیت منی سنت مؤکدہ ہے اور بلاغذ اس کا ترک مکروہ ہے کہ جس پر اسامت لازم ہوگی۔ چنانچہ علامہ مظفر الدین ابن الساعاتی حنفی متوفی ۵۹۴ھ لکھتے ہیں:

و یکرہ ترکہ (۱۸۵)

یعنی، اس کا ترک مکروہ ہے۔

اور علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و ترك السنة مكروه إلا لضرورة (۱۸۶)

یعنی، ترک سنت مکروہ ہے مگر یہ کہ کسی شرعی ضرورت کی وجہ سے ہو۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لو بات (أكثر ليلها في غير منى) كربة (۱۸۷)

یعنی، اگر رات کا اکثر حصہ غیر منی میں گزارا تو مکروہ ہوا۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

پس اگر انداخت آہنہا رایا یکے ازانہا در مکہ یا در طریق، یا در موضع دیگر

غیر منی مکروہ باشد (۱۸۸)

یعنی، پس اگر یہ راتیں یا ان میں سے کوئی ایک رات مکہ مکرمہ میں یا

راستے میں یا منی کے علاوہ کسی اور جگہ گزاری تو مکروہ ہوا۔

اور دوسرے مقام پر مکروہات کے بیان میں لکھتے ہیں:

وازانہا ست بیوتہ کردن در شبہائے رمی جمار در غیر منی اگر چہ در مکہ

باشد (۱۸۹)

یعنی، اُن میں سے ہے رمی جمار کی راتیں غیر منی میں گزارنا اگر چہ مکہ

میں ہو۔

اور سنت مؤکدہ کے قصد ترک پر اسانت لازم آتی ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

و حکم السنن ای المؤکدة الإساءة بتركها أي لو تركها عملاً (۱۹۰)

یعنی، سنن مؤکدہ کا حکم یہ ہے کہ اُن کے عمد ترک پر اسانت لازم آتی ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

حکم سنن مؤکدہ لزوم اسانت است بترك يكى ازاها عملاً (۱۹۱)

یعنی، حکم سنن مؤکدہ کا لزوم اسانت ہے ان میں سے کسی ایک کو عمد ترک کرنے کے سبب سے۔

اور لزوم اسانت سے اس عمل کا ثواب ناقص ہو جاتا ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی

اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و حکمها أي حکم المكروهات دخول النقص أي نقص

الثواب في العمل و خوف العقاب أي تحقق العقاب فيما ترك

فيه السنة المؤکدة و تحقق العذاب في ترك الإيجاب (۱۹۲)

یعنی، مکروہات کا حکم عمل میں ثواب کا ناقص ہونا ہے اور خوف عقاب ہے

یعنی جس میں سنت مؤکدہ کو ترک کیا اُس میں عقاب کے تحقق کا خوف

ہے اور جس میں واجب کو ترک کیا اُس میں عذاب کا تحقق۔

۱۹۰۔ أبواب المناسك مع شرحه للقاری، باب فرائض الحج، فصل في سنته، ص ۸۳

۱۹۱۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، مقلعه، فصل سيوم، ص ۴۸

۱۹۲۔ أبواب المناسك مع شرحه للقاری، باب فرائض الحج، فصل في مكروهاته و هي

كثيرة، ص ۸۵

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

حکم مکروہات آن سنت کہ ناقص شود ثواب عملی کہ واقع گردد در وی فعل

مکروہ و لازم آید خوف عتاب در ترک سنت مؤکدہ و خوف عذاب در

ترک واجب (۱۹۳)

یعنی، مکروہات کا حکم یہ ہے کہ جس میں یہ فعل مکروہ واقع ہو اس عمل کا

ثواب ناقص ہو جاتا ہے اور سنت مؤکدہ کے ترک میں خوف عتاب

اور ترک واجب میں خوف عذاب لازم آتا ہے۔

۳۔ طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے منی کو روانہ ہونا سنت مؤکدہ ہے چنانچہ حدیث

شریف میں ہے کہ

عن جابر حديثه الطويل، و فيه أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أَتَى

الْمُزْدَلِفَةَ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ، ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى طَلَعَ

الْفَجْرُ، فَصَلَّى الْفَجْرَ، ثُمَّ رَكِبَ الْقُصُوءَ حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ

الْحَرَامَ، وَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى أَسْفَرَ جَدًّا ثُمَّ دَفَعَ قَبْلَ طُلُوعِ

الشَّمْسِ (۱۹۴)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے طویل حدیث میں مروی ہے اور اس

میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب (عرفات سے) مزدلفہ تشریف لائے

تو مغرب و عشاء کی نمازیں ادا فرمائیں پھر آرام فرما ہوئے یہاں تک

کہ فجر طلوع ہوئی، پس نماز فجر ادا فرمائی، پھر قصواء اوٹنی پر سوار ہوئے

یہاں تک کہ مشعر حرام تشریف لائے وہیں وقوف میں رہے یہاں تک

کہ خوب اُجالا ہوا پھر طلوع آفتاب سے قبل (منی کو) لوٹے۔

۱۹۳۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، مقلعه، فصل سيوم، ص ۵۰

۱۹۴۔ البقري لقاصد أم القرى، الباب التاسع عشر في الإفاضة من عرفة و الوقوف بالمزدلفة

ما جاء (۱۶) في التكميل بالصبح بالمزدلفة، ص ۴۲۵

امام بخاری کی حضرت عمرو بن میمون رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ

قَالَ: شَهِدْتُ عُمَرَ صَلَّى بِجَمْعِ الصُّبْحِ، ثُمَّ وَقَفَ فَقَالَ: إِنَّ الْمَشْرُكِينَ كَانُوا لَا يُفِيضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَ يَقُولُونَ: أَشْرِقَ بُيُوتُ، وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَالَفَهُمْ، ثُمَّ أَقَاضَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ (۱۹۵)

یعنی، میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حاضر ہوا آپ نے مزدلفہ میں فجر کی نماز ادا فرمائی پھر وقوف فرمایا، پس فرمایا مشرکین مزدلفہ سے سورج طلوع ہونے تک نہیں لوٹتے تھے اور کہتے تھے اے شیر! روشن ہو جا اور بے شک نبی کریم ﷺ نے اُن کی مخالفت کی پھر سورج نکلنے سے پہلے منیٰ کو لوٹے۔

اور محبت طبری نے اس روایت کو ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

عن عمرو بن ميمون قال: شَهِدْتُ عُمَرَ جِئْنَا صَلَّي بِجَمْعِ الصُّبْحِ قَالَ: إِنَّ الْمَشْرُكِينَ كَانُوا لَا يَلْقَعُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَ يَقُولُونَ: أَشْرِقَ بُيُوتُ، وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَالَفَهُمْ فَلَقَعَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ (۱۹۶)

یعنی، عمرو بن میمون سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر تھا جب آپ نے مزدلفہ میں نماز فجر ادا فرمائی، فرمایا بے شک مشرکین مزدلفہ سے نہیں لوٹتے تھے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جاتا اور کہتے تھے اے شیر! روشن ہو جا، اور بے شک نبی کریم ﷺ نے اُن کی مخالفت فرمائی اور طلوع آفتاب سے

۱۹۵۔ صحیح البخاری، کتاب الحج، باب منیٰ یدفع من جمع، برقم: ۱۶۸، ۱۵/۴

۱۹۶۔ القری لقاصد أم القرى، الباب العشرون فی الإفاضة من المزدلفة و فی الرمی، ما جاء

(۱) فی وقت الإفاضة ص ۲۷

قبل منیٰ کو لوٹے۔

عن ابن عمر قال: إِنَّ الْمَشْرُكِينَ كَانُوا لَا يُفِيضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَ يَقُولُونَ: أَشْرِقَ بُيُوتُ، وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَالَفَهُمْ، ثُمَّ أَقَاضَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ (۱۹۷)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا بے شک مشرکین مزدلفہ سے طلوع آفتاب سے قبل نہیں لوٹتے تھے اور کہتے تھے (جبل) شیر روشن ہو جا اور نبی کریم ﷺ نے اُن کی مخالفت فرمائی پھر طلوع آفتاب سے قبل لوٹے۔

و عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: رَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ لَا يُفِيضُونَ فِي حَجَّتِهِمْ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ حَتَّى تَنْظُرَ الْإِبِلُ مَوَاضِعَ اخْتِفَاقِهَا (۱۹۸) أخرجه سعيد بن منصور

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے آپ نے فرمایا میں نے حضرت ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کو دیکھا کہ یہ حضرات اپنے حج میں مزدلفہ سے (منیٰ کو) نہ لوٹتے تھے یہاں تک کہ اونٹ اپنے پاؤں رکھنے کی جگہ کو دیکھ لیں۔

عن جابر بن زيد قال: وَقْتُ الدَّفْعَةِ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ إِذَا أَبْصَرْتَ الْإِبِلَ اخْتِفَاقِهَا (۱۹۹) أخرجه سعيد بن منصور

۱۹۷۔ هداية السالك إلى المذاهب الأربعة في المناسك، الباب الحادي عشر، فصل في

الدفع من مزدلفة إلى منى، ۱۰۷۴/۳

۱۹۸۔ القری لقاصد أم القرى، الباب العشرون، فی الإفاضة من المزدلفة و فی الرمی، ما جاء

(۱) فی وقت الإفاضة ص ۲۷

۱۹۹۔ القری لقاصد أم القرى، الباب العشرون، فی الإفاضة من المزدلفة و فی الرمی، ما جاء

(۱) فی وقت الإفاضة ص ۲۷

یعنی، حضرت جابر بن زید سے مروی ہے فرمایا مزدلفہ سے (منیٰ کو) لوٹنے کا وقت وہ ہے جب اونٹ اپنے پاؤں رکھنے کی جگہ کو دیکھ لے۔

عن نافع قال: أَسْفَرَ ابْنُ الزُّبَيْرِ لِلْمُذَلِّفَةِ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: تَرِيدُونَ الْحَاہِلِيَّةَ؟ فَلَفَعَ ابْنُ عُمَرَ، وَدَفَعَ النَّاسُ مَعَهُ (۲۰۰) أخرجه سعيد بن منصور

یعنی، نافع تابعی سے مروی ہے کہ فرمایا مزدلفہ سے منیٰ کو لوٹنے کے لئے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے خوب اُجالا ہونے کا انتظار کیا تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تم لوگ زمانہ جاہلیت والے عمل کا ارادہ رکھتے ہو (یعنی سورج نکلنے کا انتظار کر رہے ہو)، پس حضرت ابن عمر منیٰ کو لوٹے اور آپ کے ساتھ لوگ بھی لوٹے۔

قال طاووس: كان أهل الحاهلية يذفَعُونَ مِنْ عِرْفَةِ قَبْلِ أَنْ تَغِيْبَ الشَّمْسُ وَمِنْ الْمَزْدَلِفَةِ بَعْدَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَ يَقُولُونَ: أَشْرِقَ ثُبَيْرٌ كَمَا تُغَيِّرُ فَأُخْرَهُ اللَّهُ هَذِهِ، وَقَدْ هَذِهِ، قَالَ الشَّافِعِيُّ يَعْنِي قَدْ هَذِهِ الْمَزْدَلِفَةَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَأُخْرَ عِرْفَةَ إِلَى أَنْ تَغِيْبَ الشَّمْسُ (۲۰۱)

یعنی، طاووس نے فرمایا کہ اہل جاہلیت میں عرفات سے (مزدلفہ کو) سورج غروب ہونے سے قبل اور مزدلفہ سے (منیٰ کو) سورج طلوع ہونے کے بعد لوٹتے تھے اور کہتے تھے ثبیر روشن ہو جاتا کہ ہم جگہ بدلیں تو اللہ تعالیٰ نے اسے مؤخر کر دیا اور اُسے مقدم کر دیا، امام شافعی نے

۲۰۰۔ الْقِرَى لِقَاصِدِ أَمِّ الْقُرَى، الْبَابُ الْعَشْرُونَ، فِي الْإِقَاضَةِ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ وَ فِي الرَّمْيِ، مَا جَاءَ

(۱) فِي وَقْتِ الْإِقَاضَةِ ص ۲۷ ۴

۲۰۱۔ الْقِرَى لِقَاصِدِ أَمِّ الْقُرَى، الْبَابُ الْعَشْرُونَ، فِي الْإِقَاضَةِ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ وَ فِي الرَّمْيِ، مَا جَاءَ

(۱) فِي وَقْتِ الْإِقَاضَةِ ص ۲۷ ۴

فرمایا مطلب ہے کہ مزدلفہ سے لوٹنے کو سورج نکلنے پر مقدم فرمایا اور عرفہ کے قیام کو سورج غروب ہونے تک مؤخر فرمایا۔

احادیث و آثار کو نقل کر کے علامہ محبت الدین طبری شافعی متوفی ۶۹۳ھ لکھتے ہیں: قال أهل العلم: وهذه سنة الإسلام، أن يذفَع من المزدلفة عند الأسفار قبل طلوع الشمس (۲۰۲)

یعنی، اہل علم نے فرمایا یہ سنت اسلام ہے کہ خوب اُجالا ہو جانے کے وقت طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے (منیٰ کو) لوٹے۔ اور امام عزالدین بن جماع کتابی متوفی ۷۷۷ھ لکھتے ہیں:

و السُّنَّةُ: أَنْ يَتَوَجَّهُوا إِلَى مَنَى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ بِالِاتِّفَاقِ، اقْتِدَاءً بِالنَّبِيِّ ﷺ (۲۰۳)

یعنی، سنت ہے کہ طلوع آفتاب سے قبل لوٹیں اور لوٹتے وقت اُن پر بالاتفاق سکون لازم ہو نبی ﷺ کی اقتدا کرتے ہوئے۔ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و الْحَاصِلُ أَنَّ الْإِقَاضَةَ عَلَى وَجْهِ السُّنَّةِ أَنْ يَكُونَ بَعْدَ الْإِسْفَارِ مِنَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ (۲۰۴)

یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ مزدلفہ سے سنت کے مطابق رجوع یہ ہے کہ وہ (یعنی منیٰ کو لوٹنا) خوب اُجالا ہو جانے کے بعد مشعر حرام سے ہو۔

۲۰۲۔ الْقِرَى لِقَاصِدِ أَمِّ الْقُرَى، الْبَابُ الْعَشْرُونَ، فِي الْإِقَاضَةِ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ وَ فِي الرَّمْيِ، مَا جَاءَ

(۱) فِي وَقْتِ الْإِقَاضَةِ ص ۲۷ ۴

۲۰۳۔ هِدَايَةُ الْعَالِكِ الْبَابُ الْحَادِي عَشَرَ: فِي الْخُرُوجِ مِنْ مَكَّةَ الْمَشْرِقَةِ إلخ، ۱۰۷۵/۳

۲۰۴۔ الْمَسْلُوكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَنَاسِكَ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ أَحْكَامِ الْمَزْدَلِفَةِ فَصْلُ فِي آدَابِ

التَّوَجُّهِ إِلَى مَنَى، ص ۲۴ ۴

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

چون فارغ شود از وقوف مزدلفہ و اسفار بسا رسو پس سنت است کہ
افاضہ نماید از مزدلفہ ہمراہ امام قبل از طلوع شمس (۲۰۵)

یعنی، جب وقوف مزدلفہ سے فارغ ہو جائے اور خوب اُجالا ہو جائے تو سنت
یہ ہے کہ امام کے ساتھ سورج نکلنے سے قبل مزدلفہ سے (منیٰ کو) لوٹے۔

اور دوسرے مقام پر سُنن مؤکدہ کے بیان میں لکھتے ہیں:

و از انہا خروج نمودن از مزدلفہ برای رجوع بسوی منیٰ قبل از طلوع
شمس (۲۰۶)

یعنی، سُنن مؤکدہ میں سے ہے مزدلفہ سے منیٰ کی جانب لوٹنے کے لئے
طلوع آفتاب سے قبل نکلنا۔

لہذا ثابت ہوا کہ طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے منیٰ کو لوٹنا سنت مؤکدہ ہے اور طلوع
آفتاب کے وقت مزدلفہ میں رہنا اور منیٰ کو نہ لوٹنا سنت مؤکدہ کے خلاف ہے اگرچہ اس پر کچھ
لازم نہیں آئے گا اور وہ سنت مؤکدہ کو ترک کرنے کی وجہ سے اسامت کرنے والا کہلائے گا۔

چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و کذا لو دَفَعَ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ سِوَاءَ أَفَاضَ مَعَهُ أَمْ لَا، لَا يَلْزَمُ
مِنْهُ شَيْءٌ، وَ يَكُونُ مُسِيئًا لِتَرْكِهِ السُّنَّةَ (۲۰۷)

یعنی، اور اسی طرح اگر طلوع شمس کے بعد لوٹا، چاہے امام کے ساتھ لوٹا یا
نہ، تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور وہ سنت کو ترک کرنے کی وجہ سے

۲۰۵۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب ہفتم، فصل ششم در بیان کیفیت رجوع از
مزدلفہ بسوی منیٰ، ص ۱۹۸

۲۰۶۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، مقلعہ، فصل سیوم در بیان فرائض الحج، ص ۴۷

۲۰۷۔ المسلك المتقسط فی المناسک المتوسطة باب أحكام المزدلفة، فصل فی آداب
لتوجہہ إلى منیٰ، ص ۲۴۴

اسامت کرنے والا ہوگا۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس اگر تو قف کرد تا طلوع شمس در مزدلفہ خلاف سنت کردہ باشد لیکن
لازم نہ باشد بروئے چیزے از کفارت (۲۰۸)

یعنی، پس اگر وہ طلوع آفتاب تک مزدلفہ میں ٹھہرا رہا تو خلاف سنت کیا
لیکن اس وجہ سے اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آئے گا۔

علامہ سید محمد امین عابدین حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ صاحب درمختار علامہ علاء الدین حصکھی حنفی
متوفی ۱۰۸۸ھ کی عبارت ”و إذا أسفر جلدًا أتى منى“ (یعنی جب خوب اُجالا ہو جائے تو منیٰ
آئے) کے تحت لکھتے ہیں:

و قَسَرَ ”الإمام“ الإسْفَارَ بِحَيْثُ لَا يَبْقَى إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ إِلَّا
مَقْدَرُ مَا يَصَلِّي رَكَعَتَيْنِ، وَ إِنْ دَفَعَ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، أَوْ قَبْلَ
أَنْ يَصَلِّيَ النَّاسُ الْفَجَرَ فَقَدْ أَسَاءَ، وَ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ ”هَدْيَةٌ“ ”ط“
وَ مَا وَقَعَ فِي نَسْخِ ”الْقُدُورِيِّ“: وَ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ أَفَاضَ
الإمام، قَالَ فِي ”الْهَدَايَةِ“: إِنَّهُ غَلَطَ، لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَفَعَ قَبْلَ
طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ تَمَامَهُ فِي ”الشَّرْئِيعَةِ“ (۲۰۹)

یعنی، اور امام نے خوب اُجالے کی تفسیر اس طرح کی کہ طلوع آفتاب میں صرف اتنا
وقت باقی رہ جائے کہ جس میں (مسنون قرأت کے ساتھ) دو رکعت ادا کی جاسکیں اور اگر
طلوع آفتاب کے بعد (مزدلفہ سے) لوٹا یا لوگوں کے نماز فجر پڑھ لینے سے قبل (اور طلوع فجر

۲۰۸۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب ہفتم، فصل ششم در بیان کیفیت رجوع از

مزدلفہ بسوی منیٰ، ص ۱۹۸

۲۰۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی الوقوف بمزدلفہ تحت قولہ:
إذا أسفر جلدًا، ۳/۶۰۵، ۶۰۶

کے بعد) لوٹا تو اس نے اس بات کی اور اس پر کچھ لازم نہیں ”ہندسیہ“ (۲۱۰) ”طحاوی“ (۲۱۱) اور جو ”قدوری“ (۲۱۱) کے نسخوں میں واقع ہے کہ جب سورج طلوع

۲۱۰۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس فی کیفیۃ أداء الحج، ۲۳۱/۱

۲۱۱۔ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الحج، فصل فی الإحرام، تحت قوله: إذا أسفر جداً، ۵۰۵/۱

۲۱۲۔ صاحب ہدایہ کے اس مسئلہ سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ فقہاء کرام دینی مسائل میں کتنے محتاط تھے جو مسئلہ دلائل کے موافق ہوتا اُسے لے لیتے ورنہ توقف فرماتے، صاحب ہدایہ نے جب یہ لکھا ہے کہ توہیناً انہوں نے ”مختصر قدوری“ کا جو نسخہ پایا اُس میں اسی طرح تھا جس طرح کہ صاحب ہدایہ نے ”ہدایہ“ میں لکھا ہے اور اس کی تائید علامہ قاسم بن قطلوبغا کی نقل سے بھی ہو جاتی ہے، کیونکہ علامہ قاسم نے ”النصیح و الترجیح“ میں ”مختصر قدوری“ کی جو عبارت نقل کی وہ اس طرح ہے ”قوله: و إذا طلعت الشمس أفاض الإمام و الناس حتى يأتوا منى“ اور علماء کرام نے اس کے چند جوابات دیئے ہیں اُن میں سے ایک یہ ہے کہ (صاحب قدوری کی طرف منسوب قول) ”جب سورج طلوع ہو جائے“ کا مطلب ہے کہ جب طلوع ہونے کے قریب ہو جائے چنانچہ علامہ اکمل الدین بامرتی حنفی لکھتے ہیں:

و أقول معنى قوله: و إذا طلعت الشمس: إذا قربت إلى الطلوع، و فعل ذلك اعتماداً على ظُهور المسألة

یعنی، میں کہتا ہوں صاحب ہدایہ کے نقل کر دہ قول ”اور جب سورج طلوع ہو جائے“ کا مطلب ہے جب سورج طلوع ہونے کے قریب ہوا و مصنف نے مسئلہ کے ظہور کی بنا پر ایسا کیا (العناية شرح الهداية، کتاب الحج، باب الإحرام، ۵۰/۲)

اور بعض علماء کرام نے اس کے جواب میں کہا ہے کہ یہ کاتب کی غلطی ہے چنانچہ علامہ حسن بن عمار شربلہالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں کہ

و قال الثقائي: الغلط وقع من الكاتب لا من القدوري نفسه، ألا ترى الشيخ أبا النصر البغدادي رحمه الله و هو من تلامذة الشيخ أبي الحسين القدوري رحمه الله فقد أثبت لفظ القدوري في هذا الموضع في ”شرحه“ بقوله: قال: ”ثم يفيض الإمام من مزدلفة قبل طلوع الشمس و الناس معه حتى أتى منى“ و أثبت الإمام القدوري في ”شرحه“ لمختصر الكرخي مثل هذا أيضاً فقال: ”و يفيض الإمام قبل طلوع الشمس

ہو جائے تو امام لوٹے، ”ہدایہ“ (۲۱۳) میں فرمایا کہ یہ غلط ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ (مزدلفہ سے منیٰ کو) طلوع آفتاب سے قبل لوٹے تھے اور یہ تمام ”شربلہالیہ“ (۲۱۴) میں ہے۔

قیاتی منیٰ“ (غنیۃ ذوی الأحکام فی بغیۃ درر الأحکام، کتاب الحج، تحت قوله: و إذا أسفر، ۲۲۷/۱)

یعنی، علامہ ثقانی نے (ہدایہ کی شرح ”غایۃ البیان“ کتاب الحج، باب الإحرام، ق ۲۱۱/ب میں) کہا غلطی کاتب سے ہوئی ہے نہ کہ امام قدوری علیہ الرحمہ سے، کیا تم نے نہیں دیکھا کہ شیخ ابوالنصر بغدادی علیہ الرحمہ جو شیخ ابوالحسین قدوری کے شاگردوں میں سے ہیں انہوں نے اپنی شرح میں اس مقام پر امام قدوری کا جو لفظ ثابت رکھا وہ یہ ہے کہ ”پھر امام مزدلفہ سے سورج نکلنے سے قبل لوٹے اور لوگ اُس کے ساتھ (لوٹیں) یہاں تک کہ منیٰ آئے“ اور امام قدوری نے ”مختصر کرخی“ پر اپنی شرح میں بھی اس کی مثل ثابت رکھا پس امام قدوری نے فرمایا کہ ”امام طلوع آفتاب سے قبل لوٹے پس منیٰ آئے“۔

اور اب ”مختصر القدوری“ کے نسخے صحیح تھوہ ہیں، احقر کی نظر سے ”مختصر القدوری“ کے دس سے زائد نسخے گزرے ہیں اور میں نے کسی میں بھی یہ غلطی نہیں پائی ہے، جیسے دارالکتب العلمیۃ، بیروت سے شیخ کامل محمد عویضہ کی تحقیق سے چھپا ہوا نسخہ، ضیاء العلوم پہلی کیشنز، راولپنڈی سے حاشیہ ”المظهر الضروري“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، مکتبۃ الفاروق الاعظم، تہران سے شیخ غلام مصطفیٰ سندھی کی تعلیق کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، مکتبۃ کتب خانہ، کراچی ”النو ضیح الضروري“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، مکتبۃ بشری، کراچی سے حاشیہ ”المعنصر الضروري“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، دارالکتب العربی، بیروت سے ”اللباب“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، مکتبۃ حقانیہ، ملتان سے ”الحوہرۃ النیرۃ“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، میر محمد کتب خانہ، کراچی سے ”الحوہرۃ النیرۃ“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، دارالکتب العلمیۃ، بیروت سے ”الحوہرۃ النیرۃ“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، دارالکتب العلمیۃ، بیروت سے ”النصیح و الترجیح“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ۔

۲۱۳۔ الہدایۃ کتاب الحج، باب الإحرام، ۱-۱۷۷/۲، اور اس میں ”قدوری“ کی جگہ ”مختصر“ ہے اس کے علاوہ یہاں ”انہ غلط“ ہے جب کہ ”ہدایہ“ میں ”هذا غلط“ ہے اور اس کے بعد ہے کہ ”و الصحیح: أنه إذا أسفر أفاض الإمام و الناس“ اس کے بعد وہی عبارت ہے جسے علامہ شامی نے نقل کیا۔

۲۱۴۔ غنیۃ ذوی الأحکام فی بغیۃ درر الأحکام، کتاب الحج، تحت قوله: و إذا أسفر الخ

ہاں اگر حاجی خوب اُجالا ہو جانے کے بعد مشعر حرام سے منیٰ کو چلا اور لوگوں کے ازدحام یا کسی اور وجہ سے سے محدود و مزدلفہ سے ابھی نہ نکلا تھا کہ سورج طلوع ہو گیا تو اس صورت میں وہ سنت کا خلاف کرنے والا اسامت کا مرتکب نہ ہوگا چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

حتى لو طلع الشمس عليه و هو بمزدلفة لا يكون مخالفاً
للسنة (۲۱۵)

یعنی، (خوب اُجالا ہونے کے بعد حاجی مشعر حرام سے چلا) حتیٰ کہ اُس پر سورج طلوع ہو گیا اور وہ (ابھی) مزدلفہ میں تھا تو سنت کا مخالف نہ ہوگا۔

اب وہ لوگ کہ جن کے خیمے مزدلفہ میں ہوں وہ تین مؤکدہ سنتوں کا قصد خلاف کریں گے ایک تو یہ کہ وہ جب ۸ ذوالحجہ کو مکہ مکرمہ سے آئیں گے تو بجائے منیٰ کے مزدلفہ میں قیام کریں گے جب کہ منیٰ میں قیام سنت مؤکدہ تھا، اور اس کے ترک میں روافض کے ساتھ مشابہت بھی ہے کہ وہ اس تاریخ کو منیٰ نہیں آتے، دوسری یہ کہ جب وہ شب مزدلفہ کے بعد اپنے خیموں کو لوٹیں گے تو سورج نکلنے کے بعد تک مزدلفہ میں ہی رہیں گے جب کہ سورج نکلنے سے قبل مشعر حرام سے منیٰ کو لوٹنا سنت مؤکدہ تھا، اور اُن کو اُس شخص پر قیاس کر کے مخالفت سنت کے ارتکاب سے بری نہیں کیا جاسکتا جو خوب اُجالا ہونے کے بعد مشعر حرام سے چلا ابھی مزدلفہ کی محدود سے نہ نکلا تھا کہ سورج طلوع ہو گیا کیونکہ وہ عازم منیٰ ہے اور یہ عازم منیٰ نہیں ہیں کیونکہ اس کی قیام گاہ منیٰ نہیں مزدلفہ ہے، اس طرح سنت کی مخالفت اور مشرکین کے عمل سے مشابہت ہوگی جب کہ نبی کریم ﷺ نے مشرکین کی مخالفت کا قصد فرمایا تھا، اور اس سے وہ لوگ خارج ہیں جو مزدلفہ میں خیمہ ہونے کے باوجود سنت کی موافقت اور مشرکین کی مخالفت کا قصد کرتے ہیں لیکن ایسے اقل قلیل ہیں جن کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور تیسری یہ ہے کہ گیارہ اور بارہ کی راتوں کا اکثر حصہ منیٰ میں بسر کرنا سنت مؤکدہ ہے جب کہ مزدلفہ کے مقیم اس سے محروم رہتے ہیں، یہ تینوں سنتیں مؤکدہ ہیں اور اُن کا ارتکاب مکروہ اور لؤوم اسامت کا سبب اور محرومی کا

باعث ہے۔

اس معاملے میں گروپ لیڈران کو چاہئے کہ وہ غور کریں اور اپنے ساتھ آنے والے حاجیوں کے لئے اُن مؤکدہ سنت کی ادائیگی آسان بنائیں اور اُن کے ترک کا التزام نہ کریں، ان لوگوں کا مزدلفہ میں قیام اور مکہ میں قیام برابر ہے بلکہ مزدلفہ میں قیام سے اُن کا مکہ میں قیام بہتر ہے کیونکہ مزدلفہ میں قیام سے تین مؤکدہ سنتیں ترک ہوئیں جب کہ مکہ میں قیام سے دو، ایک آٹھ کو منیٰ پہنچ کر ۹ کی رات کا اکثر حصہ منیٰ میں گزارنے کی سنت اور دوسری گیارہ اور بارہ کی راتوں کا اکثر حصہ منیٰ میں گزارنے کی سنت، اور دس کی صبح سورج نکلنے سے قبل منیٰ کو نکلنے کی سنت فوت نہ ہوئی تو اس لحاظ سے مزدلفہ میں قیام سے مکہ میں قیام بہتر ہوا۔

اور یہ کہنا کہ یہ نیو منیٰ ہے جو دن کو منیٰ اور رات کو مزدلفہ یا رات کو منیٰ اور دن کو مزدلفہ ہے اس کی کوئی شرعی حقیقت نہیں ہے کیونکہ منیٰ کی حد لمبائی میں جمرہ عقبہ سے وادی محسر تک ہے اور جمرہ عقبہ اور وادی محسر دونوں اس میں شامل نہیں ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ جمرہ عقبہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

لأنها أقصى الحرم من منى، وأقرب إلى مكة، فإنها خارجة
عن حد منى (۲۱۶)

یعنی، وہ منیٰ کے جمرات میں سے اقصیٰ جمرہ ہے اور مکہ مکرمہ سے زیادہ قریب ہے پس یہ حد منیٰ سے خارج ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

هي ثالث الحمرات على حد منى من جهة مكة وليست من
منى (۲۱۷)

یعنی، جمرہ عقبہ یہ جمرات میں سے مکہ کی جہت تیسرا جمرہ ہے اور یہ منیٰ میں

نہیں ہے۔

اور وادی مُخْتَر کے بارے میں لکھتے ہیں کہ

وَقِي "الْبَحْرُ": وَادِي مُحْصَرٍ مَوْضِعُ فَاصِلٍ بَيْنَ مَنًى وَ مَزْدَلِفَةَ
لَيْسَ مِنْ وَاحِدَةٍ مِنْهَا، قَالَ الْأَزْرَقِيُّ وَ هُوَ خَمْسَمِائَةُ ذِرَاعٍ وَ
رُبْعُونَ ذِرَاعًا هـ لِأَنَّهُ مَوْقِفُ النَّصَارَى هُمُ أَصْحَابُ
الْفِيلِ (۲۱۸)

یعنی، اور "بحر الرائق" (۲۱۹) میں ہے کہ وادی مُخْتَر منیٰ اور مزدلفہ کے
مابین (حد) فاصل ہے دونوں میں سے کسی سے نہیں ہے (یعنی نہ منیٰ
سے نہ مزدلفہ سے) علامہ ابوالولید محمد بن عبد اللہ بن احمد کی ازرقی متوفی
۲۴۴ھ فرماتے ہیں کہ وہ پانچ سو چالیس ہاتھ ہے اہ کیونکہ یہ موقع
نصاریٰ ہے جو ہاتھی والے تھے۔

اور علامہ محبت الدین طبری شافعی متوفی ۶۹۴ھ (۲۲۰) اور ابن الفیاء حنفی (۲۲۱) نقل
کرتے ہیں کہ

عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ قَالَ: قُلْتُ لِعَطَاءٍ: أَيْنَ مَنًى؟ قَالَ: مِنَ الْعَقْبَةِ إِلَى
وَادِي مُحْصَرٍ، قَالَ عَطَاءٌ: فَلَا أَحَبُّ أَنْ يَنْزَلَ أَحَدٌ إِلَّا وَرَاءَ
الْعَقْبَةِ إِلَى وَادِي مُحْصَرٍ أَخْرَجَهُ الْأَزْرَقِيُّ

یعنی، ابن حریج سے مروی ہے کہ میں نے عطاء (تابعی) سے پوچھا کہ

۲۱۸۔ رَدُّ الْمُحْتَارِ عَلَى الثَّرَائِخِ الْمُخْتَارِ، كِتَابُ الْحَجِّ، مَطْلَبُ فِي الْوُقُوفِ بِمَزْدَلِفَةَ، ۶/۳، ۶۰

۲۱۹۔ الْبَحْرُ الرَّائِقُ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْإِحْرَامِ، تَحْتَ قَوْلِهِ:

۲۲۰۔ الْقِرَى لِقَاصِدِ الْقُرَى، الْبَابُ الْحَادِي وَ الثَّلَاثُونَ فِي الْمَبِيتِ لِيَالِي مَنًى، مَا جَاءَ (۲)

فِي حُلُودِ مَنًى، ص ۵۴۳

۲۲۱۔ الْبَحْرُ الْعَمِيقُ، الْبَابُ الْحَادِي عَشَرَ: فِي الْخُرُوجِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَنًى ثُمَّ عَرَفَةَ، يَوْمَ التَّرْوِيَةِ،

۱۴۱۵/۳

منیٰ کہاں ہے؟ انہوں نے فرمایا جمرہ عقبہ سے لے کر وادی مُخْتَر تک،
عطا نے فرمایا، پس میں اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ کوئی (قیام منیٰ کے
لئے) اترے مگر عقبہ کے بعد سے وادی مُخْتَر تک، علامہ ازرقی نے اس
کی تخریج فرمائی ہے۔

علامہ محبت طبری (۲۲۲) نے اس باب میں اثر عمر، وابن عباس، ومجاہد رضی اللہ عنہم نقل
کرنے کے بعد لکھا جسے علامہ ابن الفیاء حنفی (۲۲۳) نے بھی نقل کیا کہ:

فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ حَدَّ مَنًى مِنْ وَادِي مُحْصَرٍ
إِلَى جَمْرَةِ الْعَقْبَةِ، وَ لَيْسَ وَادِي مُحْصَرٍ مِنْهُ
يَعْنِي، إِنَّ أَحَادِيثَ فِيهِ اسْ بَاتٍ عَلَى دَلَالَةٍ هِيَ أَنَّ مَنًى كِي حَدِّ وَادِي مُحْصَرٍ
سَعِ جَمْرَةِ عَقْبَةٍ تَكْ هِيَ أَوْ وَادِي مُحْصَرٍ مَنًى سَعِ نَحْسُ هِيَ۔

قاضی مفتی مکہ علامہ ابوالبقاء محمد بن احمد ابن الفیاء مکی حنفی متوفی ۶۵۴ھ لکھتے ہیں:

وَ وَادِي مُحْصَرٍ: مَسِيلُ مَاءٍ فَاصِلٌ بَيْنَ مَزْدَلِفَةَ وَ مَنًى، وَ هُوَ
لَيْسَ مِنْ مَنًى، وَ نَقَلَ الْقَاضِي عَزَّ الدِّينُ بْنُ جَمَاعَةَ اتِّفَاقَ
الْأُئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ عَلَى ذَلِكَ (۲۲۴)

یعنی، وادی مُخْتَر: پانی بہنے کی جگہ جو مزدلفہ اور منیٰ میں فاصل ہے اور وہ

۲۲۲۔ الْقِرَى لِقَاصِدِ الْقُرَى، الْبَابُ الْحَادِي وَ الثَّلَاثُونَ فِي الْمَبِيتِ لِيَالِي مَنًى، مَا جَاءَ (۲)

فِي حُلُودِ مَنًى، ص ۵۴۳

۲۲۳۔ الْبَحْرُ الْعَمِيقُ، الْبَابُ الْحَادِي عَشَرَ: فِي الْخُرُوجِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَنًى ثُمَّ عَرَفَةَ، يَوْمَ التَّرْوِيَةِ،

۱۴۱۵/۳

۲۲۴۔ الْبَحْرُ الْعَمِيقُ، الْبَابُ الْحَادِي عَشَرَ، فِي الْخُرُوجِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَنًى، مَطْلَبُ: وَادِي

مُحْصَرٍ، ۱۶۵۱/۳

منی سے نہیں ہے قاضی عزالدین جماعہ (۲۲۵) نے اس پر ائمہ اربعہ سے اجماع نقل کیا ہے۔

اور منی تقریباً دو میل لمبی گھاٹی ہے جو حجرہ عقبہ کے بعد سے شروع ہو کر وادی حُضْر تک ختم ہوتی ہے اس لئے اس کی لمبائی زیادہ اور چوڑائی بہت کم ہے اور اس کے اطراف میں جو پہاڑ ہیں اُن کا اندرونی حصہ منی سے اور بیرونی منی سے خارج ہے یہی چوڑائی میں اس کی حد ہے چنانچہ علامہ محب الدین طبری متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

مَنْى شَعْبٌ طَوِيلٌ نَحْوُ مِائَتَيْنِ وَ عَرْضُهُ يَسِيرٌ وَ الْجِبَالُ الْمُحِيطَةُ
بِهِ: مَا أَقْبَلَ مِنْهَا عَلَيْهِ فَهُوَ مِنْ مَنْى، وَ مَا أَدْبَرَ فَلَيْسَ مِنْ
مَنْى (۲۲۶)

یعنی، منی تقریباً دو میل کی مقدار طویل گھاٹی ہے اس کی چوڑائی تھوڑی ہے اور پہاڑ جو اسے احاطہ کئے ہوئے ہیں اُن کی جو سامنے کی طرف ہے وہ منی ہے اور جو پچھلی طرف ہے وہ منی سے نہیں ہے۔

لہذا گبری فیصل سے لے کر وادی حُضْر تک حصے میں خیمے نصب کر کے اُسے نیو منی کا نام دیا گیا ہے اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے اس جگہ موجود شخص مزدلفہ میں ہی رہے گا نہ کہ منی میں اور اس جگہ رات گزارنا مزدلفہ میں رات گزارنا ہے نہ کہ منی میں۔

اور گروپ لیڈران میں سے جو اپنے گروپ کے لئے اس جگہ خیمے حاصل کرے اُسے

۲۲۵۔ ہدایۃ السالک، الباب الحادی عشر فی الخروج من مکة إلى منی، الخ، ۱۰۷۹/۳
و فیہ: وَ وادی مُحَبَّسٍ، مَبْعُوطٌ مَاءٌ فَاصِلٌ بَيْنَ مَزْدَلِفَةٍ وَ مَنْى، کَذَا نَقَلَ التَّوَوُّی رَحِمَهُ
اللَّهُ عَنِ الشَّافِعِیَّةِ، وَ جَزَمَ بِأَنَّهُ لَيْسَ مَنْى، وَ هُوَ قَوْلُ الثَّلَاثَةِ
یعنی، وادی حُضْر: پانی بہنے کی جگہ ہے جو مزدلفہ اور منی کے درمیان ہے اس طرح امام نووی علیہ الرحمہ
نے شافعیہ سے نقل کیا ہے اور جزم فرمایا کہ یہ منی نہیں ہے اور یہی ائمہ ثلاثہ کا قول ہے۔

۲۲۶۔ الْقَبْرِيُّ لِقَاصِدِ أَمِّ الْقُرَى، الباب الحادی وَ الثَّلَاثُونَ فِی الْمَبِیتِ لِیَالِی مَنْى، مَا جَاءَ (۲)
فی حُلُودِ مَنْى، ص ۵۴۳

چاہئے کہ وہ لوگوں کو اس کی کوئی مالی و مادی منفعت بتا کر راغب نہ کرے کیونکہ ایک تو مؤکدہ سنن کا ترک ہے اور دوسرا یہ کہ یہ مؤکدہ سنن ترک کروانے کا سامان کرنا پھر اس کی رغبت دلانا ایک شنیع فعل ہے، یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی فجر کی دو مؤکدہ سننوں، یا ظہر کی چار یا دو مؤکدہ سننوں یا مغرب یا عشاء کی دو مؤکدہ سننوں کے ترک کی ترغیب دلائے اور کہے سنت ہی ہے اور کیا ہے اگر چھوڑ دی تو کچھ لازم نہیں آئے گا اور مزید برآں اس کے چھوڑنے کے فائدے بتائے کہ اگر تو یہ سننیں چھوڑ دے گا تو تیرا اتنا وقت بچے گا جس میں تو اتنے روپے کما لے گا، کوئی مسلمان ایسا کرنا تو دور کی بات ہے ایسا کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتا کہ وہ مسلمانوں کو نماز کی مؤکدہ سننیں چھوڑنے کا مشورہ دے یا رغبت دلائے یا چھوڑنے کے فوائد گنوائے، اگر یہ نماز کی مؤکدہ سننیں ہیں تو وہ حج کی مؤکدہ سننیں ہیں۔ ان کو چھوڑنے کا مشورہ دینا ایسا ہی ہے جیسا مقیم کو نماز کی مؤکدہ سننیں چھوڑنے کا مشورہ دینا، ان کو چھوڑنے کی رغبت دلانا ایسا ہی ہے جیسا نماز مؤکدہ سننیں چھوڑنے کی رغبت دلانا، ان کے ترک کے فوائد گنوانا ایسا ہی ہے جیسا نماز کی مؤکدہ سننوں کو چھوڑنے کے فوائد گنوانا، اگرچہ آج کل حجاج کرام کی اکثریت ایسی ہوتی جا رہی ہے کہ جن کے پیش نظر مناسک حج کی صحیح ادائیگی نہیں ہوتی وہ صرف آرام و راحت اور مالی منفعت کو مدنظر رکھتے ہیں، گروپ آپریٹر اُن کی اس غلط سوچ، گھٹیا نظریے کو تقویت دینے کی بجائے اُن میں مثبت سوچ بیدار کرنے کی سعی کریں، وہ جو اس سعادت کے حصول کے لئے ایک عرصے تک دعائیں کرتے رہے اور ہر آنے والے کو دعا کے لئے کہتے رہے اور زرخیر خرچ کر کے اپنا سب کچھ چھوڑ کر یہاں پہنچے اور یہاں آ کر انہوں نے سب کچھ بھلا دیا، یہاں تک کہ اُن کو اپنے آنے کا مقصد بھی یاد نہ رہا، انہیں اُن کے آنے کا مقصد یاد دلانیں اور مقصود کے حصول کے لئے سامان مہیا کریں۔ حجاج کرام کی اکثریت ہدایا و تحائف کی خریداری پر کثیر رقم خرچ کر دیتی ہے مشاہدہ کرنا ہو تو حجاج کرام کو اُس وقت دیکھئے جب وطن واپسی کے لئے وہ ایئر پورٹ پر ہوں اور اُن کے سامان کا وزن ہو رہا ہو، انہیں سمجھائیں کہ اگر گنجائش نہیں ہے تو ہدایا و تحائف میں کمی کر دیں اور ترکِ سنت مؤکدہ کا التزام

نہ کریں جس محبوب کے طفیل ساری نعمتیں ملیں اُسی پیارے آقا کی مؤکدہ سنت کو قصد اترک کرنا کسی طرح بھی مناسب نہیں ہے۔

نادان لوگ کہتے ہیں کہ فلاں گروپ بہت اچھا ہے کہ اس نے اتنی اچھی رہائش دی، بہترین کھانا دیا، یہ سہولت دی وہ سہولت دی جب کہ حقیقت یہ ہے کہ گروپ وہی اچھا ہے جس نے آپ کو آپ کے آنے کا مقصد دیا و دلایا، آپ سے حج کے مناسک صحیح ادا کروائے، آپ کے لئے عبادت و بندگی کے زیادہ سے زیادہ مواقع فراہم کئے، مگر کیا کریں المیہ تو یہ ہے کہ گروپ میکرز کی اکثریت ایسی ہے کہ جن کو دین سے کوئی وابستگی ہی نہیں، اُن کا مقصد صرف اور صرف حصولِ زر ہے، اکثر تو ایسے ہیں کہ جنہیں حج کے ارکان اور واجبات تک کا بھی علم نہیں اُن سے بھلا کیا توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ حجاج کرام کے لئے فرائض و واجبات صحیح ادا کرانے کی سعی کریں گے۔ اگرچہ ایسے بھی ہیں جو حجاج کرام کے مناسک کی صحیح ادائیگی کا اہتمام کرتے ہیں ان کی مکمل رہنمائی کا انتظام کرتے ہیں اُن کو آنے کا مقصد یا دلانے کی سعی کرتے ہیں، انہیں روحانی غذا مہیا کرنے کا بندوبست کرتے ہیں لیکن ایسے بہت ہی کم ہیں۔

اگر انہیں کہا جائے کہ حمرات کے قریب خیمے مہنگے ہیں تو تم لوگ منی کے آخر میں دُور خیمے خرید لو لازماً وہاں قیمت کم ہوگی تو کہتے ہیں کہ اس سے بہتر ہے کہ ہم مزدلفہ میں خیمہ لے لیں کیونکہ حاجی کو کنکریاں مارنے کے لئے دونوں صورتوں میں زیادہ ہی چلنا پڑے گا نادان یہ نہیں سمجھتے کہ حاجی کے چلنے اور حمرات سے فاصلے کا مسئلہ نہیں ہے، مسئلہ صرف و صرف مؤکدہ سنتوں کی ادائیگی اور عدم ادائیگی کا ہے منی میں خیمے لینے ہیں مؤکدہ سنتوں کی ادائیگی کا اہتمام ہے جب کہ مزدلفہ میں خیمے خریدنے میں ان مؤکدہ سنتوں کے ترک کی سعی ہے۔

اور بعض گروپ میکرز یہ بھی کہتے ہیں کہ حجاج کرام منی سے رات کو ہی عرفات بسوں میں روانہ ہو جاتے ہیں وہ بھی تو سنت کو ترک کرتے ہیں کیونکہ سنت یہ ہے کہ حاجی نونا رخ کو طلوع آفتاب کے بعد منی سے عرفات کو روانہ ہو، اور وہ لوگ فجر جیسے منی میں ادا کرنا سنت تھا اُسے عرفات میں جا کر ادا کرتے ہیں اور وہ رات کہ جسے منی میں گزارنا سنت تھا اُسے عرفات

میں گزارتے ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نہیں کہتے کہ یہ درست ہے بلاغذ را یا کرنا یقیناً درست نہیں ہے کہ اس میں سنت کا ترک لازم آتا ہے کیونکہ رات کا اکثر حصہ منی میں گزارنا سنت تھا اور وہ نہ پایا گیا اور نماز فجر منی میں ادا کرنا سنت تھا وہ ادا نہ ہوئی، لیکن مشاہدہ یہ ہے کہ جو بیس طلوع آفتاب کے بعد عرفات کو روانہ ہوتی ہیں اُن کے راستہ میں پھنس جانے کا امکان زیادہ ہوتا ہے کیونکہ لوگ راستوں پر بیٹھ جاتے ہیں کہ پیدل چلنا بھی دشوار ہو جاتا ہے، اس لئے گروپ آپریٹرز اس کا ریسک اٹھانے کے لئے تیار نہیں ہوتے اس کا آسان حل یہی ہے کہ اس رات کا اکثر حصہ گزرنے پر حاجیوں کی بسیں لے کر عرفات روانہ ہوں وہ اس طرح کہ مغرب سے رات شروع ہو جاتی ہے فجر تک گھنٹوں کا حساب لگایا جائے جب آدھے سے زیادہ وقت گزر جائے اس وقت روانہ ہوں اس طرح یہ سنت مؤکدہ ادا ہو جائے گی، گروپ آپریٹرز اسے ممکن بنا سکتے ہیں کیونکہ بسیں دینا معلم حضرات کے بس میں ہے اور اُن کو انہوں نے بھاری رقم ادا کی ہوتی ہے لہذا تھوڑی سے کوشش سے اس مؤکدہ سنت کی ادائیگی کو ممکن بنایا جاسکتا ہے باقی رہا طلوع آفتاب کے بعد عرفات روانگی فی زمانہ اس پر عمل کرنے کے لئے پیدل چلنے کے سوا کوئی حل نظر نہیں آتا۔

بہر حال اُن لوگوں کا مزدلفہ میں خیمے لینے کے لئے اس بات کو جواز بنانا سوائے نادانی کے اور کچھ نہیں ہے اگر مان لیا جائے جیسا کہ انہوں نے کہا حاجیوں کی ایک مؤکدہ سنت ترک ہوتی ہے لیکن یہ لوگ جو کرتے ہیں اس سے تو تین تین مؤکدہ سنتیں ترک ہوتی ہیں مزید یہ کہ یہ لوگ اپنا بیچ بیچنے کے لئے اس کے فضائل بیان کرنے سے بھی نہیں پُجوکتے جب دین کو تجارت سمجھ لیا جائے تو ایسی ہی حرکتیں سرزد ہوتی ہیں، اللہ تعالیٰ ہمارے ان بھائیوں کو ہدایت عطا فرمائے۔

حاجی جب بنگ کے لئے آتا ہے تو وہ سب سے پہلے یہی پوچھتا ہے کہ ہوٹل کیسا ہوگا کھانا کیسا ہوگا یعنی سہولت کو مد نظر رکھتا ہے اور پھر اس بات کو دیکھتا ہے کہ کونسا گروپ ایسا ہے جو ہزار دو ہزار روپے کم وصول کر رہا ہے یہ نہیں پوچھتے کہ ان کی رہائش حرم شریف سے کتنی

قریب ہوگی تاکہ انہیں بیت اللہ شریف کی حاضری اور روضہ رسول ﷺ کی زیارت آسانی سے میسر آئے، اور ان کے خیمے منیٰ میں ہوں گے یا نہیں تاکہ ان کی سُنَن ادا ہوں، جب خریدار ایسے آنے لگے تو دکانداروں نے دکانیں بھی ویسی ہی سبانی شروع کر دیں اور حج جو ایک عظیم فریضہ اور افضل ترین عبادت ہے اُسے خریداروں اور دکانداروں نے مل کر تجارت بنا لیا، اللہ تعالیٰ ہمیں سمجھ عطا فرمائے، آمین ثم آمین بجاہ حبیبک سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۷ محرم الحرام ۱۴۳۱ھ، ۴ يناير ۲۰۱۰م 651-F

حج میں دم شکر کی جگہ قربانی کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے جو حج سے بارہ روز قبل مکہ آیا اور اس نے عمرہ ادا کر کے احرام کھول دیا حج پھر مکہ سے حج کا احرام باندھا اور دس تاریخ کو قربانی سمجھ کر جانور ذبح کیا یعنی وہ قربانی جو عید الضحیٰ میں کی جاتی ہے تو کیا اس پر حج تمتع یا قرآن کی وجہ سے جو جانور ذبح کرنا لازم آیا تھا وہ ساقط ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل:)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اگر کوئی شخص عید الضحیٰ کی قربانی کی نیت سے حج تمتع یا قرآن میں جانور ذبح کرتا ہے تو اس پر وہ دم جو حج تمتع یا قرآن کی وجہ سے واجب ہوا ساقط نہ ہوگا جسے دم شکر کہا جاتا ہے چنانچہ محرم مذہب نعمانی امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

امْرَأَةٌ تَمْتَعَتْ فَضَحَّتْ بِشَاؤٍ لَمْ تَحْزُهَا عَنِ الْمَتْعَةِ (۲۲۷)

یعنی، ایک عورت نے حج تمتع کیا پس اس نے ایک بکری کی قربانی دی تو

وہ بکری کا ذبح کرنا اُسے (دم) تمتع سے جائز نہ ہوگا۔
”جامع صغیر“ کے اس مسئلہ کو علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ نے ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

وَ إِذَا تَمَتَّعَتِ الْمَرْأَةُ فَضَحَّتْ بِشَاؤٍ لَمْ يَحْزُهَا عَنْ دَمِ الْمَتْعَةِ (۲۲۸)

یعنی، جب عورت نے حج تمتع کیا پس اس نے ایک بکری کی قربانی دی تو یہ قربانی اُسے دم تمتع سے جائز نہ ہوگی۔

کیونکہ عید الضحیٰ کی قربانی الگ ہے اور حج تمتع کا دم الگ ہے چنانچہ اس قربانی سے دم تمتع ادا نہ ہونے کی وجہ بیان کرتے ہوئے صدر الشہید عبدالعزیز ابن مازہ بخاری حنفی متوفی ۳۵۶ھ لکھتے ہیں:

لَأَنَّ دَمَ الْمَتْعَةِ مَعَ دَمِ الْأَضْحِيَةِ غَيْرَانِ، فَلَا يَسْقُطُ بِهَا عَنْهَا هَذَا اللَّحْمُ (۲۲۹)

یعنی، کیونکہ حج تمتع کا دم اُضحیہ کے دم (یعنی عید الضحیٰ کی قربانی) کے ساتھ الگ ہے پس اس سے اُس پر سے یہ دم ساقط نہ ہوگا۔

اور علامہ مرغینانی حنفی نے لکھا ہے کہ

لَأَنَّهَا أَتَتْ بِغَيْرِ وَاجِبٍ (۲۳۰)

یعنی، کیونکہ وہ عورت غیر واجب کو لائی (یعنی قربانی واجب نہ تھی اس پر تو حج تمتع کا دم واجب تھا اس نے جو واجب تھا اُسے ادا نہ کیا)۔

اس کے تحت شارح صحیح بخاری علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

لأنَّ دَمَ الْمُتَعَةِ وَاجِبٌ، وَالْأُضْحِيَّةُ غَيْرُ وَاجِبٍ عَلَيْهَا، لِأَنَّهَا
مَسَافَرَةٌ، وَلَا أُضْحِيَّةَ عَلَى الْمَسَافَرَةِ (۲۳۱)

یعنی، کیونکہ دم تمتع واجب ہے اور (عید الضحیٰ کی) قربانی اُس پر واجب
نہیں، کیونکہ وہ مسافر ہے اور مسافر پر قربانی نہیں ہے۔

فقہاء کرام نے عورت کا ذکر کیا ہے اور اگر مرد اس طرح کرے تو اُس کا بھی یہی حکم ہو
گا، چنانچہ علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

وَكُنَّا الْجَوَابَ فِي الرَّجُلِ (۲۳۲)

یعنی، اور اس طرح حکم ہے مرد میں۔

اس کے تحت علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

يَعْنِي عَنِ الرَّجُلِ إِذَا تَمَتَّعَ فَضَحَّى شَاءَ لَمْ يُحْزَئْهُ عَنْ دَمِ الْمُتَعَةِ (۲۳۳)

یعنی، مرد جب حج تمتع کرے پس وہ بکری کی قربانی دے تو (یہ قربانی)
اُسے حج تمتع کے دم سے جائز نہ ہوگی۔

لیکن ہمارے بلاد کے حجاج کرام عام طور پر حج تمتع یا حج قرآن کے دم کو قربانی ہی کہتے
ہیں اور اُن کی مراد حج کی قربانی ہوتی ہے اور حج کی قربانی کی یہی دم شکر ہے، ہاں اگر کوئی شخص
اس میں قصد اُعیاد الضحیٰ کی قربانی کی نیت کر لے تو اُس پر حج تمتع یا قرآن کا دم ساقط نہ ہوگا،
جب دم شکر اس پر باقی رہا اور اس نے حلق کر دیا تو رمی، ذبح اور حلق میں ترتیب باقی نہ رہی
اور یہ ترتیب واجب ہے، لہذا وہ اس واجب کے ترک کا بھی مرتکب ہو گیا اور اس پر ایک دم
جبر بھی لازم آگیا۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الإثنين، ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، دسمبر ۲۰۰۸ م 670-F

۲۳۱۔ البناء، کتاب الحج، باب التمتع، ۳۲۲/۴

۲۳۲۔ الهدایہ، کتاب الحج، باب التمتع، ۱۹۳/۲-۱

۲۳۳۔ البناء، کتاب الحج، باب التمتع، ۳۲۲/۴

عورت کے حق میں حلق کروانا کیسا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

عورت کے حق میں حلق کا کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالٰی وَتَقْدِاسِ الْجَوَابِ: عورت کے حق میں حلق مکروہ تحریمی
ہے، چنانچہ صاحب فتح القدیر کے شاگرد (۲۳۴) علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی کی ”باب“ میں
عبارت ”بل واجب لهن“ یعنی بلکہ تقصیر عورتوں کے حق میں واجب ہے کے تحت ملا علی قاری
حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

لِكُرَاهَةِ الْحَلْقِ كُرَاهَةٌ تَحْرِيمٌ فِي حَقِّهَا (۲۳۵)

یعنی، حلق عورتوں کے حق میں مکروہ تحریمی ہونے کی وجہ سے (اُن کے حق
میں تقصیر واجب ہے)

اور حلق کو عورتوں کے حق میں مرد کے داڑھی منڈوانے کی طرح مُثلہ قرار دیا گیا جو کہ
ممنوع ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

هُوَ مَسْنُونٌ، وَهَذَا فِي حَقِّ الرَّجُلِ، وَبُكْرَةٌ لِلْمَرْأَةِ، لِأَنَّهُ مُثَلَّةٌ فِي

حَقِّهَا كَحَلْقِ الرَّجُلِ لِحَيْتِهِ (۲۳۶)

۲۳۴۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی نے تصریح کی ہے کہ صاحب باب علامہ رحمت اللہ بن قاضی
عبد اللہ بن امیر ایم سندھی حنفی صاحب فتح القدیر امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن ہمام حنفی کے
شاگرد تھے، دیکھئے: ”منحة الخالق على البحر الرائق“ (کتاب الحج، باب الإحرام، تحت
قوله: وطف مضطجعا، ۵۷۳/۲)

۲۳۵۔ المسلك المنقسط في المناسك المنوسط، باب مناسك مني، فصل في الحلق و
التقصير، ص ۲۵۳

۲۳۶۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، فصل في الإحرام و صفة المفرد بالحج،
تحت قوله: و حلقه أفضل

یعنی، حلق مرد کے حق میں افضل ہے اور عورت کے حق میں مکروہ (تحریمی) ہے کیونکہ وہ عورت کے حق مرد کے اپنی داڑھی موڈھنے کی طرح مُکَلَّہ ہے۔

اور اگر صالح ضرورت کی وجہ سے ہو تو مکروہ نہیں جیسے کسی بیماری کے سبب سر کے بال پتھر کی مانند ہو جائیں جس کا واحد حل حلق ہی ہو تو اس صورت میں عورت کو حلق روا ہوگا، اسی لئے ملا علی قاری حنفی نے حلق کو عورتوں کے حق میں مکروہ تحریمی قرار دینے کے بعد لکھا:

إلا لضرورة (۲۳۷)

یعنی، مگر یہ کہ حلق کسی ضرورت کی وجہ سے ہو (تو مکروہ نہیں)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۵ ذو الحجة ۱۴۳۰ھ، ۲۲ نومبر ۲۰۰۹م، 659-F

عورت کے بال چھوٹے بڑے ہوں تو تقصیر کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی مَکْرَمَہ کے بال چھوٹے بڑے ہوں اور سب سے چھوٹے بال کانوں کی لو تک ہوں تو اس صورت میں تقصیر میں کوئی رعایت ہے جب کہ اُس کی کثرت سے عمرہ کرنے کی خواہش بھی ہو؟ (السائل: C/O محمد فیاض، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: تقصیر میں چوتھائی سر کے بالوں سے کتر وانا ضروری ہے چنانچہ علامہ امام فخر الدین عثمان بن علی زیلیعی حنفی متوفی ۷۴۳ھ (۲۳۸) اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۷۹۰ھ (۲۳۹) لکھتے ہیں اور علامہ سید محمد امین ابن

۲۳۷۔ المسلك المنقسط في المنسك المتوسط، باب مناسك منى، فصل في الحلق و التقصير، ص ۲۵۳

۲۳۸۔ تبیین الحقائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: و الحلق أحب، ۳۰۸/۲

۲۳۹۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: ثم احلق أو قصّر الخ، ۶۰۶/۲

عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۲۴۰) نقل کرتے ہیں:

و المراد بالتقصير أن يأخذ الرجل والمرأة من رؤوس شعير ربيع الرأس مقدار الأنملة، واللفظ للزيلي
يعني، تقصير سے مراد یہ ہے کہ مرد اور عورت اپنے سروں سے چوتھائی سر سے ایک پورے کی مقدار بال لیں۔

علماء کرام نے لکھا ہے کہ پورے سے کچھ زائد کتر وائے تاکہ چوتھائی بالوں میں سے ہر بال ایک پورے کی مقدار کٹ جائے کیونکہ اکثر بال چھوٹے بڑے ہوتے ہیں چنانچہ امام علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

قالوا: يحب أن يزيد في التقصير على قدر الأنملة، لأن الواجب هذا القدر من أطراف جميع الشعر، و أطراف جميع الشعر لا يتساوى طولها عادة، بل تتفاوت، فلو قصر قدر الأنملة لا يصير مستوفياً قدر الأنملة من جميع الشعر بل من بعضه فوجب أن يزيد عليه حتى يستيقن باستيفاء قدر الواجب، فيخرج عن العهدة بيقين (۲۴۱)

یعنی، فقہاء کرام نے فرمایا کہ واجب ہے کہ تقصیر میں پورے کی مقدار سے زیادہ کرے کیونکہ یہ مقدار تمام بالوں کے اطراف سے واجب ہے، اور تمام بالوں کے اطراف کی لمبائی عادتاً برابر نہیں ہوتی بلکہ اس لمبائی میں تفاوت ہوتا ہے، پس اگر ایک پورے کی مقدار تقصیر کرے گا تو تمام بالوں سے پورے کی مقدار کو پوری کرنے والا نہیں ہوگا بلکہ بعض بالوں سے،

۲۴۰۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: في رمي الحجرة العقبه تحت

قوله: بأن يأخذ الخ، ۶۱۱/۳

۲۴۱۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل في مقدار الواجب في الحلق، ۱۰۱/۳

پس واجب ہوا کہ اس مقدار پر تقصیر میں زیادہ کرے تاکہ واجب مقدار کی تقصیر یقینی ہو جائے پس یقین کے ساتھ عہد ابراہم ہو جائے۔
اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نقل کرتے ہیں:

قالوا: يحب أن يزيد في التقصير على قدر الأنملة حتى يستوفي قدر الأنملة من كل شعرة برأسه لأن أطراف الشعر غير متساوية عادة (۲۴۲)

یعنی، فقہاء کرام نے فرمایا کہ واجب ہے کہ تقصیر میں پورے کی مقدار سے کچھ زیادہ کر لے تاکہ اُس کے سر کے ہر بال سے پورے کی مقدار پوری ہو جائے کیونکہ عادتاً بالوں کے سرے برابر نہیں ہوتے۔

لہذا چوتھائی سر کے بالوں سے پورے کی مقدار پوری کرنے کے لئے عورت کو چاہئے کہ اپنی پوری چٹیا پکڑ کر اُس میں سے ایک پورے سے کچھ زائد کاٹ لے کیونکہ چٹیا میں عموماً چوتھائی سر کے بالوں سے زائد بال ہوتے ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاثنين، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۹ھ، ۱ دسمبر ۲۰۰۸ م 667-F

نوٹ !!

- ☆..... منی آرڈر کی فیس زیادہ ہونے کی وجہ سے آپ کو سہولت دی گئی ہے کہ آپ ایک منی آرڈر پر ایک سے زیادہ ممبران کی فیس ایک ساتھ بھیج سکتے ہیں۔
- ☆..... ممبر شپ حاصل کرنے کے لئے علیحدہ فارم کی ضرورت نہیں، آپ اسی فارم کو پُر کر کے بھیج سکتے ہیں۔
- ☆..... زیادہ ممبران ہونے کی صورت میں اس فارم کی فوٹو کاپی بھی استعمال کی جا سکتی ہے۔
- ☆..... تمام ممبران کو مطلع کیا جاتا ہے کہ فارم جلد از جلد پُر کر کے روانہ کر دیں زیادہ تاخیر کی صورت میں کتاب نہ ملنے پر شکایت قابل قبول نہ ہوگی۔
- ☆..... اپنا ایڈریس مکمل اور صاف تحریر کر کے روانہ کریں ورنہ ممبر شپ حاصل نہ ہونے پر ادارہ ذمہ دار نہ ہوگا۔
- ☆..... پرانے ممبران خط کے علاوہ منی آرڈر پر بھی اپنا ممبر شپ نمبر ضرور تحریر کریں۔
- ☆..... اپنا رابطہ نمبر بھی ضرور تحریر کریں۔
- ☆..... ممبر شپ حاصل کرنے کے خواہش مند افراد دسمبر 2010ء تک اپنا ممبر شپ فارم جمع کرادیں بصورت دیگر ممبر شپ کا حصول مشکل ہوگا۔
- ☆..... براہ کرم منی آرڈر جس نام سے روانہ کریں، خط بھی اسی نام سے روانہ کریں تاکہ خط اور منی آرڈر کے ضائع ہونے کا امکان نہ رہے۔

محترم القام جناب..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

جیسا کہ آپ کے علم میں ہے کہ جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان اپنے سلسلہ مفت اشاعت کے تحت ہر ماہ ایک مفت کتب شائع کرتی ہے جو کہ پاکستان بھر میں بذریعہ ڈاک بھیجی جاتی ہے گزشتہ دنوں جمعیت نے سال رواں کے لئے اپنے سلسلہ مفت اشاعت کی نئی پالیسی کا اعلان کیا ہے جس کے تحت ممبر شپ حاصل کرنے کی فیس 100/- روپے سالانہ کو برقرار رکھا گیا ہے۔

اس خط کے ذریعے آپ سے اتنا س ہے کہ آپ اس خط کے آخر میں دیئے ہوئے فارم پر اپنا مکمل نام اور پتہ خوشخط لکھ کر ہمیں منی آرڈر کے ساتھ ارسال کر دیں تاکہ آپ کو نئے سال کے لئے جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان کے سلسلہ مفت اشاعت کا ممبر بنا لیا جائے۔ صرف اور صرف منی آرڈر کے ذریعے بھیجی جانے والی رقم قابل قبول ہوگی، خط کے ذریعے نقد رقم بھیجنے والے حضرات کو ممبر شپ جاری نہیں کی جائے گی۔ البتہ کراچی کے رہائشی یا دوسرے جو حضرات وقتی طور پر دفتر میں آکر فیس جمع کروانا چاہیں تو وہ روزانہ شام 5 بجے سے رات 12 بجے تک رابطہ کر سکتے ہیں، ممبر شپ فارم جلد از جلد جمع کروائیں۔ دسمبر تک وصول ہونے والے ممبر شپ فارم پر سال کی پوری 12 کتابیں ارسال کی جائیں گی البتہ اس کے بعد موصول ہونے والے ممبر شپ فارمز پر مہینے کے اعتبار سے ہفتہ بتج ایک ایک کتب کم ارسال کی جائے گی مثلاً اگر کسی کا فارم جنوری میں موصول ہو تو اسے 11 کتابیں اور اگر کسی کا فردری میں موصول ہو تو اسے 10 کتابیں ارسال کی جائیں گی۔

نوٹ: اپنا نام، پتہ، موجودہ ممبر شپ نمبر (منی آرڈر اور فارم دونوں پر) اردو زبان میں نہایت خوشخط اور خوب واضح لکھیں تاکہ کتابیں بروقت اور آسانی کے ساتھ آپ تک پہنچ سکیں۔ نیز پرانے ممبران کو خط لکھنا ضروری نہیں بلکہ منی آرڈر پر اپنا موجودہ ممبر شپ نمبر لکھ کر روانہ کر دیں اور خط لکھنے والے حضرات جس نام سے منی آرڈر بھیجیں خط بھی اسی نام سے روانہ کریں۔ منی آرڈر میں اپنا فون نمبر ضرور تحریر کریں۔ تمام حضرات دسمبر تک اپنا فارم جمع کرادیں۔

ہمارا پوئل ایڈریس یہ ہے:
 جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان
 سید محمد طاہر نعیمی (معاون محمد سعید رضا)
 نور مسجد کاغذی بازار، بیٹھادر، کراچی۔ 74000
 شعبہ نشر و اشاعت 021-32439799
 0321-3885445

نام.....
 مکمل پتہ.....
 ولدیت.....

فون نمبر.....
 رابطہ سیریل نمبر.....

نوٹ: ایک سے زائد افراد ایک ہی منی آرڈر میں رقم روانہ کر سکتے ہیں اور فارم نہ ملنے کی صورت میں اس کی فوٹو کاپی استعمال کی جا سکتی ہے۔